

الکبیر علی الحسن

فی احوال مولا ناصح الزمان

علامہ کبیر حضرت آیت اللہ حاج آقا شیخ علی کبر نہاوند

الْعَبَقِيُّ الْحَسَنُ

فِي الْحَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبِ الزَّمَانِ

«بساط سوم»

بخش دوم

مؤلف:

علامه کبیر حضرت آیت الله حاج آقا شیخ علی اکبر نهایندی

تحقیق و تصحیح:

صادق برزگر بفرویی - حسین احمدی قمی

ویژه پژوهشگران مباحث مهدویت (عج)

و کتابخانه های تخصصی



انتشارات مسجد مقدس جمکران

-
- | | |
|---|-------------------|
| العبقري الحسان في احوال مولانا صاحب الزمان (عج) | ■ نام کتاب: |
| علامه كبير حضرت آيت الله حاج آقا شيخ على اكبر نهاوندي <small>رحمته الله</small> | ■ مؤلف: |
| صادق برزگر بفرويي و حسين احمدى قمى | ■ به كوشش: |
| انتشارات مسجد مقدس جمكران | ■ ناشر: |
| بهار ۱۳۸۶ | ■ تاريخ نشر: |
| اول | ■ نوبت چاپ: |
| اسوه | ■ چاپ: |
| ۳۰۰۰ دوره (۹ جلدی) | ■ شمارگان: |
| ۴۲۰۰۰ تومان | ■ قيمت دوره: |
| ۵ - ۱۰۲ - ۹۷۳ - ۹۶۴ - ۹۷۸ | ■ شابک دوره: |
| ۳ - ۱۰۶ - ۹۷۳ - ۹۶۴ - ۹۷۸ | ■ شابک جلد چهارم: |
-

- | | |
|--|--------------------|
| انتشارات مسجد مقدس جمکران | ■ مرکز پخش: |
| فروشگاه بزرگ کتاب واقع در صحن مسجد مقدس جمکران | |
| ۷۲۵۳۷۰۰ ، ۷۲۵۳۳۴۰ - ۲۵۱ - ۰ | ■ تلفن و نمابر: |
| ۶۱۷ | ■ قم - صندوق پستی: |

این اثر با حمایت معاونت فرهنگی

وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی چاپ شده است

﴿ حق چاپ مخصوص ناشر است ﴾

عبقریة پنجم

[احوال معمرین]

در ذکر اشخاصی است که در این دار مجاز، صاحب عمر دراز گردیده، به صفت طول عمر، از متعارف مردم تمایز گزیده‌اند، غرض از ذکر آنها با قلت فایده مترتبه بر آن، دو چیز است:

یکی؛ رفع استبعاد از طول عمر امام عصر و ناموس دهر که یکی از شبهات عامه بر مهدویت آن حضرت است؛ چنان چه در صبیحة پنجم از عبقریة سوّم این بساط، سمت تحریر یافت.

دیگری؛ برای تبعیت نمودن از اصحابی که مؤلفین کتب غیبت آن جناب هستند، تا گفته نشود این کتاب، عاری از پاره فوایدی است که ایشان در این باب ذکر نموده‌اند. در این عبقریة چند صبیحة می‌باشد:

[یکصد و بیست سال]

صبیحة

بدان در این باب امتیازی که این کتاب با سایر کتب اصحاب دارد، این است که تمام مؤلفین کتب غیبت از قدما و متأخرین، اخبار معمرین را غیر منظم و بدون ترتیب ذکر کرده‌اند؛ مثلاً معمر صد و پنجاه ساله را پس از معمر هزار ساله ذکر نموده‌اند و هکذا و چون پیدا کردن معمر مخصوصی از میان آنها خالی از اتعاب نبود، لذا این ناچیز برای ذکر آنها طبقاتی قرار داده، در هر طبقه، عمر مخصوصی ذکر نمودم تا اسهل تناولاً و احسن سیاقاً باشد.

العبقریة الخمسة والخمسون في احوال مؤلفي كتاب الغيبة

باید دانست بنابر تصریح سید جلیل مرتضی، در کتاب غرر و دُرر از عرب، کسی را معمر نمی‌شمارد، مگر این که صد و بیست سال یا بیش از آن عمر نموده باشد... الخ.
فبناء علی هذا، ما ابتدای طبقات را بر صد و بیست سال قرار داده، هر صد سال به صد سال را طبقه دیگری قرار می‌دهیم.

فبقول:

طبقه اول معمرین کسانی بوده‌اند که عمرشان از صد و بیست الی دو بیست سال بوده و آن‌ها جماعت کثیره‌ای هستند. چنان چه در عصر ما نیز، بسیاری دیده شده‌اند که عمرشان از صد و بیست سال تجاوز نموده؛ از جمله جدّ این ناچیز که مکرراً از والد مرحوم خودم که یک صد و هفده سال عمر داشت، می‌شنیدم که می‌فرمود: والدم یک صد و بیست و شش سال عمر نمود.

از جمله مشهدی ابوالقاسم قصاب نهاوندی بود که یک صد و سی و شش سال عمر نمود، چنان چه در صبیحة هفتم عبقریة سوّم، فی الجملة حالاتش مذکور افتاد و بالجملة اهل این طبقه بر چند قسم‌اند:

قسم اول؛ کسانی هستند که عمرشان به یک صد و بیست سال تحدید شده و این‌ها چند نفرند:

اول ایشان که صاحبان کتب غیبت مذکور داشته‌اند، **نابغة جعدی** است؛ چنان چه در جلد سیزدهم بحار است که از جمله معمرین، نابغة جعدی و نامش قیس بن عبدالله بن عامر بن عدس بن ربیعة بن عامر بن صعصعه است که کنیه‌اش ابولیلی بوده. ابوحاتم سجستانی روایت کرده نابغة جعدی، پیش از نابغة زیبانی بوده "، دلیل بر این، قول خود نابغة جعدی است که در این اشعار گفته:

تذکرت و الذکری یهیج علی الهوی و من حاجة المحزون أن یتذکرا
 ندماي عند المنذر بن محرق أری الیوم منهم غامر الأرض مقفر

کهول و شبان کان وجوههم دنانیر مما شیف فی الأرض قیصرا
 ایام گذشته را به یاد آوردم، در حالی که یاد آنها محبت مرا به هیجان می آورد و
 چیزی که در خزانه خاطر محزون است، احتیاج دارد به این که مصاحبان و ندیمان من
 یادآورده شوند که نزد منذر بن محرق بودند. امروز زمین را از ایشان خالی می بینم.
 پاره‌ای از ایشان پیر و پاره‌ای دیگر جوان بودند. روی‌های ایشان در صافی و روشنایی
 مانند اشرفی طلا بود که در ممالک قیصر، صفا و جلا به آن داده شده است.

این کلام بر این دلالت دارد که نابغه جعدی با منذر بن محرق معاصر بوده و از
 خارج معلوم است که نابغه زیبایی با نعمان بن منذر بن محرق نبوده و گفته شده سی
 سال بر نابغه جعدی گذشت که در آن مدت هرگز سخن نگفت و بعد از آن به شعر تکلم
 نمود، او در سن صد و بیست سالگی در اصفهان وفات کرد. این ابیات را نیز او گفته:

فمن يك سائلا عني فاني	من الفتیان ایام الخناق
مضت مائة لعام ولدت فيه	و عشر بعد ذاك و حجتان
فابقي الدهر و الايام مني	كما ابقى من السيف اليماني
يفلل و هو ماثور جرازا	إذا اجتمعت بقائمة الیدان

هر که از احوال من پرسد، بداند من از جوانان ایام خناق هستم و آن ایامی میان عرب
 بود که ناخوشی در بینی و حلقومشان به هیجان آمد. صد سال از ولادتم گذشته و ده
 سال با دو سال دیگر بر آن علاوه گردیده که همه آن صد و دوازده سال باشد، روزگار هر
 چند مرا پیر نمود، لکن از قوت و توانایی من باقی گذاشت؛ چنان که از شمشیر یمنی
 زنگ گرفته، بقیه جوهرش را باقی می‌گذارد که اگر داروی صیقل بر آن ریخته و زنگش
 زدوده شود، هر آینه جوهرش ظاهر شود؛ در حالی که اگر دست‌ها با قائمه آن جمع
 شود - یعنی از قبضه‌اش بگیرند و به کارش برند - برنده است.

نیز در خصوص طول عمر خود گفته:

لبست اناساً فافنيتهم	و افنيت بعد اناس اناساً
ثلاثة اهليز افنيتهم	و كان الاله هو المستناساً

با جماعتی مخالطه نمودم و ایشان را فانی گرداندم و بعد از جماعتی، جماعت دیگر را فانی نمودم؛ پس سه طایفه را منقرض کردم، عوض ایشان را باید از خدای تعالی درخواست کرد؛ زیرا او کسی است که عوض هر چیز تلف شده، از او خواسته می‌شود.^۱

دوم ایشان دوید بن زید بن لیث حمیری است؛ چنانچه در بحار است که ابوحاتم گفته: دوید بن زید به صد و بیست سال رسید و او از جمله معمرین بوده و عرب، هم کسی را معمر نمی‌شمارد، مگر این که صد و بیست سال یا بیش از آن عمر نموده باشد.^۲

دُرّ نضید فی وصایا دوید

بدان دوید مذکور، وصایای چندی به پسران خود نموده که بنا بر نقل جلد سیزدهم بحار^۳ چنین است: هنگام وفات به پسرانش گفت: بر شما وصیت می‌کنم که به گریه کردن بدترین مردم ترحم نکنید و از لغزش ایشان نگذرید، لجام‌های اسب‌ها را کوتاه و نیزه‌ها را طولانی کنید، از سمت راست و چپ، دشمن را با آن نیزه‌ها بزنید و گوش‌های ایشان را ببرید، اگر اراده نمایید که یکدیگر را از حواجج منع کنید، باید پیش از برآوردن آن‌ها منع کنید، زیرا ممانعت بعد از برآوردن آن‌ها، عار است و بدانید مرد عاجز می‌شود، ولکن پیرامون حيله نمی‌گردد و رسیدن به مطلب، به یاری بخت است، نه با تعب و مشقت.

در کارها زیرکی و چابکی نمایید و به بالای همدیگر نریزید. مرد باید بمیرد ولی دنائت و ذلت را قبول نکند، بر چیزی که از شما فوت شده، اندوه نخورید؛ هر چند فوتش بر شما گران باشد، بر کسی که از نزد شما می‌کوچد و جدا می‌شود، مهربانی نکنید؛ هر چند به قربش الفت داشته باشید، و طمع نکنید تا چرکین نشوید

دگر وصایای دوید بن زید

الاصحاح الاثنا عشر و اثنا عشر و هدیة الحجة المنطق

۱۴۴۲

۱. امالی المرتضی، ج ۱، صص ۱۹۱ - ۱۹۰؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۳.
 ۲. امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۷۰؛ بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۲۶۶ - ۲۶۵.
 ۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۶.

و در مقابل دشمن، سستی نورزید تا شما را نرم و ملایم نداند، بلکه باید شما را سخت و درشت حساب کند.

وصیت مرا یاد گیرید و عمل کنید تا مثل بدی که مشهور است بر شما وارد نگردد که انّ الموصین بنی سهوان؛ کسانی هستند که به آنها وصیت کرده می شود، ولی ایشان از آن سهو نموده، اعراض می کنند.

وقتی وفات کردم، قبر مرا فراخ کنید و وسعت زمین را از من مضایقه ننمایید، اگر چه این باعث استراحت من نیست، لکن دلم از ترس و تزلزل آرام می گیرد. بعد از آن که اینها را گفتم، وفات یافت. پسرش ابوبکر بن دوید گفته: این چند بیت را نیز، او سروده:

الیوم یدنی لدوید بیته	یارب ذهب خالص حویته
و ربّ قرن بطل اردیته	و ربّ غیل حسن لویته
و معصم مخضب طویته	لوکان للذهر بلی ابلیته

اوکان قرنی واحداً کفیه

در این روز که روز وفات است، خانه قبر دوید بر او نزدیک شده، طلاهای بسیاری جمع و شجاعان روزگار را هلاک کردم، بسیار ساعد فربه و زیبا را در میدان کشتی گیری پیچیدم و دستهای خضاب کرده شده را پس گرداندم. اگر پوسیدگی روزگار ممکن بود، هر آینه آن را می پوساندم و اگر طرف مقابل من در میدان آنها، یکی می شد، هر آینه برای او بس بودم.

نیز این را از او روایت کرده اند که گفته:

القی علی الذهر رجلاً و یداً و الذهر ما اصلح یوماً افسداً

یفسد ما اصلحه الیوم غداً

روزگار دست و پای مرا قطع نمود؛ یعنی قوه بدنم را از من گرفت، حال آن که روزگار در روزی که امری را فاسد و ضایع کرده، اصلاح نمی کند، لکن اگر امری را اصلاح نماید، فردا لامحاله آن را فاسد خواهد گرداند.

العبقری الحسنی فی الخصال مؤلفاً لخاصة الحجب الزمانی
ذکر اشعار ارطاة بن دهب

سوم ایشان ارطاة بن دشهبة المزنی است، او نیز بنا بر آن چه در کمال الدین^۱، بحار^۲ و غیرهماست، صد و بیست سال عمر نموده و کنیه اش ابوولید بوده است. وقتی عبدالملک به او گفت باز قوۀ شعر گفتن در تو هست، گفت: الحال شرب و طرب و غضب نمی کنم و شعر گفتن هم جز با وجود یکی از اینها برایم میسر نمی شود، ولی با این وجود می گویم:

رایت المرء يأكله اللیالی	کأكل الأرض ساقطة الحديد
وما یبقی المنیة حین تأتي	علی نفس بن آدم من مزید
و اعلم انها ستکرّ حتی	توفق نذرها بابی الولید

خلاصه معنی آن که شبها را چنین دیدم که مرد را می خورند؛ یعنی فانی می کنند مثل زمین که ریزه های آهن را می خورد. وقتی مرگ، بنی آدم را هلاک می کند، دیگر چیزی در او باقی نمی گذارد و می داند آن به زودی زود، روی خواهد آورد، تا به نذر خود که در خصوص ابی ولید کرده، وفا نماید، یعنی او را هلاک کند.

آن گاه عبدالملک از مضمون بیت آخری ترسید، زیرا کنیه او هم ابی ولید بود. ارطاة گفت: از ابی ولید، نفس خود را اراده نمودم، زیرا کنیه من هم ابی ولید است. **چهارم**، شریح قاضی است؛ چنان چه در بحار آمده: او صد و بیست سال عمر نمود، تا این که در دعوی حجّاج بن یوسف کشته شد. او در بیان حال کبر سنّ و ضعف خود این ابیات را گفته:

اصبحت ذا بثّ اقاسی الکبرا	قد عشت بین المشرکین اعصرا
ثمّة ادركت النبی المنذرا	و بعده صدیق و عمرا
و یوم مهرا و یوم تسترا	و الجمع صفتینهم والنهرا

هیئات ما اطول هذا عمرا

صاحب اندوه و غم گردیدم و متحمل پیری می شوم؛ به درستی که مدّت بسیاری

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۸.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۹.

میان مشرکان زندگانی کردم، پس از آن پیغمبر را دریافتم و بعد از آن حضرت، ابوبکر و عمر، جنگ روز مهران، دعوای روز تستر، جنگ صفین و دعوای نهروان را درک نمودم.^۱

پنجم، عدی بن حاتم طایی است، چنان که در بحار^۲ است او نیز، یک صد و بیست سال عمر نموده است.

ششم، حضرت موسی است؛ که بنابر نقل اخبار الدول،^۳ آن جناب صد و بیست سال در دنیا زیسته است.

هفتم، یوشع است که بنابر نقل مزبور، صد و بیست سال عمر داشته.

هشتم، جناب سلیمان است که او هم بنابر همان نقل، صد و بیست سال در دنیا زندگی نمود.

نهم، ایساد است که بعد از طوفان از ملوک جابره در مصر بوده و آخر الامر به واسطه کثرت ظلم و جورش به رعیت، ساقی او در شراب، زهر داخل نموده، او را مسموم نمود. بنابر نقل کتاب مزبور، صد و بیست سال عمر نمود.

دهم، حضرت هارون است که بنابر نقل از ناسخ التواریخ،^۴ عمر شریف ایشان صد و بیست و سه سال بوده.

[یکصد و سی سال]

صیحة

قسم دوم از طبقه اول، کسانی هستند که عمرشان به یک صد و سی سال رسیده. از ایشان فروة بن ثعلبة سلولی است؛ چنان که در کمال الدین^۵ آمده: فروة بن ثعلبه

العبقری الجلیل فی الخصال مولانا صاحب الزمان

۱. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۵۹ - ۵۵۸؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۹.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۸.

۳. ر.ک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۵.

۴. همان.

۵. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲.

بن نفاية السلولى، صد و سی سال در ایام جاهلیت عمر نمود، پس از آن، اسلام را دریافت و در آن دین داخل گردید.

از ایشان، قهاث بن لیوی بن یعقوب نبی است که بنا بر نقل صاحب ناسخ التواریخ،^۱ عمر او در این دار فانی صد و سی سال بوده.

حضرت اسماعیل ذبیح الله از ایشان است، چنان که در اخبار الدول^۲ است که از دعله بنت مضاض که زوجه اسماعیل بود، دو زده پسر و یک دختر برای او متولد شد و آن حضرت، مدت یک صد و سی و هفت سال در دار دنیا زندگی نمود و قبرش در میانه حجر است که به اسم او معروف شده و آن را حجر اسماعیل می گویند، وقتی عبدالله زبیر اساس کعبه را برای عمارت آن حفر می کرد، صندوق مرمری نمودار شد که رنگ آن سبز بود. آن گاه از عالمین به اخبار، سؤال نمود، آن ها گفتند: آن قبر اسماعیل و مادرش هاجر است.

در مرآة الزمان و غیره است که اسماعیل از گرمی مکه به خداوند شکایت نمود، پس خداوند به ملکی امر فرمود دری از درهای بهشت را به سمت مکه باز کند و تا روز قیامت از آن در، باد بهشت به مکه می وزد.

از ایشان، لیوی بن یعقوب نبی است که بنا بر نقل صاحب ناسخ، صد و سی و هفت سال عمر نموده و عمران پدر حضرت موسی از ایشان است که بنا بر نقل مزبور یک صد و سی و هفت سال عمر کرده است.

[یکصد و چهل سال]

صبيحة

۳

قسم سوم از طبقه اول، کسانی اند که عمرشان به یک صد و چهل سال رسیده. از ایشان لبید بن ربیعة الجعفری است؛ چنان که در بحار^۳ است که او صد و چهل

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲.
 ۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۹۳.
 ۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۷ - ۲۴۵؛ کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۷ - ۵۶۵.

سال عمر نمود، زمان اسلام را دریافت و اسلام آورد. وقتی به سن هفتاد سالگی رسیده، این ابیات را گفته:

كأني وقد جاوزت سبعين حجةً جعلت بها عن منكبي ردائيا

گویا در حالی که از حد هفتاد سالگی گذشتم، به سبب آن ردای خود را از دوشم برداشتم، زیرا دأب در این سن این است.

وقتی به هفتاد و هفت سالگی رسید، گفت:

بأنت تشكّي التي النفس مجهشة وقد حملتك سبعاً بعد سبعين

فان تزداد ثلاثا تبلغ املا وفي الثلاث وفاء للثمانين

اعضای من به اضطراب و اندوه، به نفسم شکایت نمودند که هفت سال بعد از هفتاد سال است که حامل تو شده‌ایم و اگر سه سال بر آن هفت و هفتاد سال علاوه شود، آن گاه به آرزو و آمال خود می‌رسی و با آن سه سال، هشتاد سال تمام می‌شود. وقتی عمرش به نود سال رسید، گفت:

كأني وقد جاوزت تسعين حجةً خلعت بها عني عذار لشامي

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى فكيف بمن يرمي و ليس يرامى

فلو أتني أرمي بنبل رأيتها ولكن ني أرمي بغير سهام

حاصل معنی آن که گویا حال که از نود سالگی تجاوز نمودم، اطراف دهن بند خود را باز کرده‌ام؛ چنان که در آن سن این عادت بوده و یا کنایه است از این که همه چیز را فراموش کرده، در وقت سؤال از چیزی نمی‌دانم، می‌گویم: دختران روزگار تیر عشق و محبت را از جایی بر من انداختند که نمی‌دانم، پس چگونه می‌باشد حال کسی که بر او انداخته شود، حال آن که اندازنده را نمی‌بیند. اگر تیر بر من انداخته می‌شد، هر آینه آن را می‌دیدیم، لکن انداخته می‌شوم، نه با تیرها.

هنگامی که به سن صد و ده سالگی رسید، گفت:

وليس في مائة قد عاشها رجل وفي التكامل عشر بعدها عمر

صد و ده سال که مرد در آن به عیش و زندگانی نموده، عمر بسیار نیست.

وقتی به سن صد و بیست سالگی رسید، گفت:

قد عشت دهر اقبل مجری داحس لو كان في النفس اللجوج خلود
روزگاری پیشتر از دویدن داحس در میدان، من تعیش و زندگی نمودم، داحس، نام
اسب قیس بن زهیر بن کعب بوده، کاش نفس لجوجم در دنیا دایم و مخلد می شد!

کلام مجانس في حكاية مجرى الداحس

حکایت دویدن اسب داحس نام، چنان است که حذیفه و قیس از بیست نفر شتر در
دوانیدن اسبان، گرو بستند و مسافت دوانیدن اسبها را به قدر صد غلوة سهم، تعیین
نمودند و زمانی را که در آن خامی اسبها گرفته شود، چهل شب قرار دادند و ابتدای
دوانیدن را هم از ذات الأجناد که محلّ معینی است، قرارداد کردند.

آن گاه قیس دو اسب به دویدن گذاشت که نام یکی داحس و دیگری غبرا بود و
حذیفه دو تا گذاشت؛ یکی خطار نام و دیگری خفا. آن گاه بنی فزاره که دو طایفه
بودند در بین مسافت چند نفر را کمین گذاشته، غبرا را که از همه اسبها پیش تر بود،
زدند و برگرداندند. بدین سبب، مابین عبس و ریبان محاربه واقع شد و تا چهل سال،
ممتد گردید. «

بالجملة، چون لبید به سن صد و چهل سالگی رسید، گفت:

و لقد سئمت من الحيوة و طولها و سؤال هذا الناس كيف لبید
غلب الرجال فکان غیر مغلب دهر طویل دائم ممدود
يوم اذا يأتي على و ليلة و كلاهما بعد المضي يعود

به درستی که از طول حیات و از پرسیدن مردم که حال لبید چگونه است، به تنگ
آمدم. روزگار طولانی بر مردم غالب و مسلط گردید ولی خودش هیچ مغلوب
نمی شود، آن روزگار غالب غیر مغلوب، عبارت از همین روز و شب است که بر من
می آیند و می گذرند، باز هر دو بعد از گذشتن عود می کنند.

اشعار لبید در سن صد و چهل سالگی

الصبح الاشمس والاشباب مهدوية الحجة العسكرة

۱۴۴۸

در نضید فی ضیافة لبید

چون حالت احتضار لبید رسید، به پسرش گفت: وقتی روح از بدنم بیرون رفت، بدن مرا رو به قبله کن و آن را به وسیله پیراهنم بپوشان و وفات مرا به کسی اعلام مکن تا گریه و شیون نکنند. بعد از آن، جفنه را - آن ظرف بزرگی که در آن طعام می گذاشتم و ضیافت می کردم - بردار، در آن طعام بگذار، به مسجد ببر و نزد کسانی که به ضیافت من می آمدند، بگذار. وقتی پیش نماز، سلام نماز را داد، جفنه را پیش روی ایشان بگذار تا بخورند و چون از خوردن فارغ شدند، به آنها بگو بر جنازه برادر خود لبید حاضر شوید، زیرا خدا روح او را از بدنش قبض نمود."

نقل بقول آخری فی ضیافته بکیفیه آخری

بدان مهمانی لبید بن ربیعہ را به طریق دیگری هم نقل نموده اند، چنان چه سید علم الهدی در غرر و درر و علامه مجلسی رحمته اللہ علیہ در بحار به آن اشاره کرده اند و آن، این است: لبید بر نفس خود چنین لازم کرده بود که در وقت وزیدن باد شمال، اشتری نحر می کرد، می پخت، آن جفنه مذکور را پر از گوشت می کرد و به مهمان ها می داد.

وقتی ولید بن عقبه بن ابی معیط والی کوفه گردید، بر خلائق خطبه خواند، حمد و ثنای الهی به جای آورد، بر پیغمبر صلوات فرستاد و بعد از آن به حضار خطاب نموده، گفت: حال لبید بن ربیعہ جعفری و مروّت و شرافت وی را دانسته اید که بر خود لازم نمود هر وقت باد شمال وزد، شتری نحر کند و با آن مهمانی نماید؛ پس در عوض مروّتش به او اعانت کنید.

بعد از آن از منبر فرود آمده، پنج رأس شتر با چند بیت نزد وی فرستاد و آن ابیات

این است:

إذا هبت رياح بني عقيل

کریم الجّد کالسّيف الصّقیل

اری الجزار یشحد شفرتیہ

طویل الباع ابلج جعفری

و فی ابن الجعفری بما لدیه علی العلات و المال القلیل

وقتی بادهای ابی عقیل - کنیهٔ لبید بن ربیعہ است - می‌وزد، شترکشی را می‌بینم که کاردهای خود را تیز می‌کند و در مقام جود و سخاوت، یدی طولانی و رویی گشاده دارد و نسبش به جعفر می‌رسد، از جهت جدّ یا از حیثیت نجابت، نجیب است؛ مانند شمشیری صیقل دار، هر چه از مال دنیا نزد او است، به برادران پدری خود می‌بخشد و این در کرم و عطای وی مبالغه است، زیرا انسان نسبت به برادران پدری، کم میل می‌باشد، با این وجود، لبید هر چه از مال دنیا داشت، به ایشان می‌بخشید.

مذکور شده شترهای فرستاده شده از طرف ولید بن عقبه بیست رأس بود. وقتی آن شتران و ابیات ولید را نزد لبید آوردند، گفت: پروردگار عالم، امیر را جزای خیر دهد، او می‌داند من شعر نمی‌گویم، بناءً علی هذا جواب این اشعار را از من توقع نمی‌کند، لکن دخترش را صدا زد و گفت: نزد من بیا! دخترش که پنج ساله بود و یا این که طول قامتش پنج وجب بود، نزد او آمد، به او گفت: دختر کم! جواب اشعار امیر را تو بگو! دختر گفت: بلی، می‌گویم. سپس انشا نموده، گفت:

دعونا عند هبّتها الولید	اذا هبّت ریاح ابی عقیل
اعان علی مروّته لبیدا	طویل الباع ابلج عیسمیا
علیها من بنی حام قعودا	بامثال الهضاب کان رکبا
نحرناها واطعمنا التشریدا	ابا وهب جزاک الله خیرا
و عهدی یابن اروی أن یعودا	فعد انّ الکریم له معاد

هر وقت بادهای ابی عقیل می‌وزد، ولید را می‌خوانیم تا اشتری به لبید دهد؛ او آن را نحر کند و با آن ضیافت نماید. ولید در مقام جود، سخاوتی طولانی و رویی گشاده دارد و نسبتش به ذو عیسم می‌رسد که سلطان یمن است، او با مروّت خود و با چند نفر اشتری لبید را اعانت و یاری نموده که گویا حام بن نوح بر آن‌ها سوار شده؛ یعنی در بلندی و بزرگی جثّه، مانند کوه‌هایی هستند که اولاد حام بن نوح - زنجیان - آن جا سکنا دارند. یا ابا وهب! خدا تو را جزای خیر دهد! ما آن اشتران را نحر کردیم، گوشت

آن‌ها را پخته، با نان، ترید نمودیم و به دیگران خورانیدیم، بعد از این هم به دادن این گونه عطایا عود کن، زیرا صاحب کرم در عطیه دادن عود می‌کند و عهد و پیمان من از او این است که عطای تو به ما عود نماید.

آن‌گاه لبید گفت: دخترم! اگر از عطیه سؤال نمی‌کردی، به درستی که جواب خوبی گفته بودی.

دخترش گفت: در مقام سؤال از ملوک، حیا نمی‌شود.

لبید گفت: تو در این مقام از من داناتری! «۱»

از ایشان حضرت شعیب پیغمبر است که بنا بر نقل از تاریخ اخبار الدول، آن جناب یک صد و چهل سال «۲» در این عاریت سرا استمرار و بقا نموده و از ایشان مضاد بن جنابه بن مراره است که از طایفه بنی یربوع بن حنظله بوده، زیرا او هم بنا بر نقل شیخ صدوق در کمال الدین، یک صد و چهل سال در این دنیای پر قیل و قال زندگی نموده. «۳» از ایشان، شیخ شامی است که سید رضی برادر سید مرتضی او را دیده و به صحبتش رسیده. چنان که در بحار «۴» و کنز کراچکی است که به خط شریف ابی الحسن محمد بن حسین موسوی نوشته‌ای یافتیم که برای تقاویمی که جمع نموده بود، تعلیقه‌ای نوشته و تاریخ آن را روز یک شنبه پانزدهم محرم سال سیصد و هشتاد و یکم هجری تعیین نموده بود؛ آن نوشته بدین مضمون بود: حال شیخی را که در بلد شام می‌بود، به من نقل کردند و گفتند: عمر او صد و چهل سال است. من از بغداد سوار شدم و نزد وی رفتم، او را برداشتم و به نزدیکی خانه‌ام آوردم که در محله کرخ بغداد بود، او مرد عجیبی بود، امام حسن عسکری را دیده بود و اوصاف ایشان را بیان می‌کرد و عجایب دیگری غیر از دیدن حضرت عسکری مشاهده نموده بود که برای ما نقل کرد.

العقري العتري والحسن بن محمد بن الحسين بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۸.

۲. در مستدرک سفینه البحار ۲۴۳ سال ذکر شده؛ رک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۳.

۳. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲.

۴. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۹۱.

از ایشان باحور است که به نقل علامه کراچکی در کنزالفوائد^۱ از تورات، عمر او صد و چهل و شش سال بوده، او یکی از انبیا و گرنه یکی از اوصیاست.

از ایشان جناب یعقوب پیغمبر است؛ چنان که در تاریخ اخبار الدول^۲ آمده: آن جناب، یک صد و چهل و هفت سال در دنیا زندگانی نموده، در ناسخ التواریخ^۳ نیز، همین مقدار عمر را برای ایشان معین نموده‌اند و از ایشان، عیص بن اسحاق، برادر حضرت یعقوب است، چرا که در ناسخ نیز، عمر او را یک صد و چهل و هفت سال معین فرموده است.

یا قوت قیمته للفض رخیض فی وجه تسمیه یعقوب و عیص

در اخبار الدول است که چون حضرت اسحاق، شصت ساله شد، زوجه او رفقا بنت تنویل در بطن واحد به دو پسر حامله گردید؛ هنگام وضع حمل که خواست آن‌ها را بزاید، دو پسر در بطن او به نزاع درآمدند و یعقوب خواست پیش از عیص به دنیا بیاید. عیص به او گفت: به خدا قسم! اگر پیش از من بیرون بیایی، هر آینه در شکم مادر، متعرض او می‌شوم تا او را به قتل می‌رسانم، بنابراین یعقوب به واسطه مراعات حال مادر و کرامه لها عقب ماند و اول عیص متولد شد. عیص را به این جهت عیص گویند که عصیان نمود و یعقوب را به این جهت یعقوب گویند، که از عقب عیص متولد شد. یعقوب در بطن ام، بزرگتر از عیص بود، اگر چه عیص پیش از او به دنیا آمد والله العالم.

[یکصد و پنجاه سال]

صبيحة

۴

قسم چهارم از طبقه اول معمرین کسانی‌اند که عمرشان به یک صد و پنجاه سال

رسیده.

۱۴۵۲

۱. کنز الفوائد، ص ۲۴۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۹۲.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۰۰؛ مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۳.

۳. ر.ک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۳.

بنابر نقل کمال الدین^۱ و بحار، ابو زبید نصرانی از ایشان است که نامش منذر بن حرمله طایی می باشد؛ زیرا بنابر تصریح در آن دو کتاب مستطاب، او به مدّت یک صد و پنجاه سال در دنیا از عمر خود کامیاب شده و به نقل مزبور، ابو طمحان قیسی از ایشان بوده که عمرش به یک صد و پنجاه سال منتهی شد.

/ از ایشان عاد بن شدّاد، یربوعی است که یک صد و پنجاه سال عمر داشته؛ چنان چه علامه مجلسی^۲ در بحار^۳ نقل فرموده و از ایشان بحر بن حارث بن امر القیس کلبی است؛ چنان که کراجکی در کنز الفوائد^۴ نقل نموده: او یک صد و پنجاه سال عمر نمود، اسلام را درک کرد ولی مسلمان نشد و این اشعار از او است:

من عاش خمسين علماً قبلها مائة	من السنين واضحى بعد ينتظر
و صار في البيت مثل الحلس منطرحاً	لا يستشار و لا يعطى و لا يذر
ملّ المعاش و ملّ الأقربون به	طول الحيات و شرّ العيشة الكبر

[یکصد و شصت سال]

صبيحة

قسم پنجم از طبقه اول معمرین کسانی اند که عمرشان به صد و شصت سال رسیده. به نقل سید در غرر و درر،^۴ حارث بن کعب بن عمرو بن دعله بن خالد بن مالک بن ادد مدجی از ایشان است، مدجح مادر مالک است و اولاد مالک به او نسبت داده می شوند. از این جهت او را مدجح می نامند که او بالای تلی کوچک متولد شد که به آن مدجح می گفتند و نامش مدله است.

دختر ذی مهجتان ابو حاتم سجستانی گفته: حارث بن کعب در حالت احتضار

الْعَبْقَرِيُّ الْجَسْبِيُّ وَالْحَوْلِيُّ مَوْلَانَا ضَالِحُ الْجَبِّ الرَّمْلِيُّ

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۵.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۸.

۳. کنز الفوائد، ص ۲۵۴.

۴. ر.ک: امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۶۷؛ الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۲؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۲.

پسران خود را جمع نمود و گفت: عمر من صد و شصت سال شده و تا حال با کسی که عهد و پیمان شکن باشد، مصافحه ننموده‌ام، با فاجر و فاسق دوستی نوزیده‌ام، به دختر عمّ و زن پسر مایل نشده‌ام، با زنان زانیه برای عمل قبیح خلوت نکرده‌ام و سرّ خود را به هیچ یک از دوستانم اظهار ننموده‌ام.

به درستی که من در دین حضرت شعیب هستم و غیر از من و اسد بن خزیمه و تمیم بن حر، احدی از عرب در آن طریقه نیست، وصیّت مرا یاد گیرید و در شریعت و طریقت من بمیرید؛ به تقوای خدای خود ملازمت کنید تا به همهّ امور و مهمّات شما کفایت و کارها و اعمال شما را اصلاح کند و از معصیت و نافرمانی خدای تعالی پرهیزید تا هلاک نشوید!

پسران من! متّفق شوید تا تابع و مطیع دیگران نشوید؛ به درستی که مردن در حالت قوّت و عزّت بهتر از زندگی در حال عجز و ذلّت است. هر چه شدنی است، می‌شود و عاقبت هر اجتماع، پراکندگی است. روزگار دو حال دارد؛ یکی وسعت عیش و دیگری ابتلا، روز دو قسم است: روز شادی و روز گریه و خلاق دو صنف‌اند: پاره‌ای به نفع تو و پاره‌ای به ضرر تو.

از زنان آنان را تزویج کنید که با شما کفو و همتابند، در مقام استعمال عطریّات، آب استعمال کنید و از عقد نمودن زنان احمق اجتناب کنید، زیرا اولاد آنها احمق می‌باشند. وقتی قوم با همدیگر مخالفت کردند، برای کسی که قطع قرابت کند، استراحت نیست؛ آن گاه دشمنان بر ایشان دست یابند و آفت جمعیت، اختلاف سخنان ایشان است. احسان نمودن به دشمنان، صاحب احسان را از بدی ایشان نگاه می‌دارد و اگر در عوض بدی، مکافات بد بدهی؛ تو نیز از جمله بدکاران باشی، کار بد کردن باعث زوال نعمت و قطع رحم نمودن موجب همّ و غم می‌گردد، هتک حرمت، نعمت را زایل کند و نتیجهّ عقوق والدین، بی‌چیزی و فقدان اعوان و خرابی بلدان است. بدانید نصیحت باعث افتضاح و رسوایی است؛ چون اگر نصیحت کننده به کسی نصیحت نماید و او قبول نکند، هر آینه ناصح نزد او مفتضح می‌شود، زیرا ما فی الضمیر

خود را به او اظهار نمود و او بر سریره امرش مطلع گردید. حسد و عداوت ورزیدن بر دیگران، مانع از حصول منافع است، مداومت بر خطا، بلا را نتیجه می دهد و بد رفتاری، اسباب و طرق منافع را قطع می کند.

بعد از این نصایح کافی و مواعظ شافی گفت:

وانصبت بعد دهور دهورا	اکلت شبابی و افنیته
فبادوا و اصبحت شیخاً کبیرا	ثلاثة اهلین صاحبتم
و قد ترک الذهر خطوی قصیرا	قلیل الطعام عسیرالقیام
أقلبُ امری ظهوراً بطوناً	ابیت اراعی نجوم السماء

جوانی خود را به سر آوردم و فانی گرداندم و بعد از روزگاران، روزگار چندی را به سر بردم. با سه اهل؛ یعنی سه طایفه مصاحب بودم که ایشان هلاک شدند، من پیرمردی گردیدم و کم خوراک شدم و نیز کسی که از جا برخاست برای او مشکل است، به درستی که روزگار از شدت پیری کام مرا کوتاه گرداند، شب ها نمی خوابم، چشم بر ستارگان می دوزم و در عاقبت کار خود تفکر می کنم.

از ایشان حبیب بن مالک است که خواستار معجزه شق القمر از حضرت خاتم النبیین شد؛ چنان چه تفصیل آن در اواخر جلد دوم از کتاب اول ناسخ التواریخ^۲ که به جلد عیسی معروف است، مذکور می باشد.

این ناچیز در این مقام مختصر آن را تبرکاً به ذکر معجزه سیدالانام ذکر می نمایم و آن چنین است: وقتی حضرت رسول خدا به رسالت مبعوث شد و کفار قریش را به کلمه توحید دعوت فرمود، ابوجهل با آن جناب از در معادات بیرون آمده و نتوانست کاری کند. روزی با ابوبکر که آن وقت در دین داخل شده بود، ملاقات کرد و گفت: زود

است که با جماعتی از قریش، حبیب بن مالک را - که همه اقوام عرب او را مکانتی بزرگ می نهادند - بطلبیم تا با محمد مناظره کند و چون به واسطه علوم و حکمتی که

۱. امالی المرتضی، ج ۱، صص ۱۶۸ - ۱۶۷؛ الغیبة، شیخ طوسی، صص ۱۲۳ - ۱۲۲؛ بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۲۶۳ - ۲۶۲.

۲. ناسخ التواریخ حضرت عیسی، ج ۳، صص ۵۰۸ - ۵۰۰.

دارا و داناست، بر محمد غلبه نمود، چهره او و مردمانش را مشک و غالیه اندود کنم و روی محمد و اصحابش را به سیاهی و خاکستر انباشته سازم.

ابوبکر این کیفیت را به حضرت رسول عرض کرد؛ جبریل فی الفور به صورت اصلی خود که هزار بال، هزار سر، هزار دهان و هزار زبان داشت، نازل شده، بر سر حضرتش ایستاده، با هر یک از زبان‌هایش گفت: السّلام علیک یا رسول الله! سپس گفت: خدایت سلام می‌رساند و می‌فرماید: بیم مکن که به دست تو معجزه‌ای برای حبیب بن مالک آشکار کنم که بر ملوک جهان فخر کنی.

دیگر آن که حبیب دختری دارد که سمع و بصر و دست و پای او به جای نیست و آن دختر را با ابن عباس، مردی از عرب، عقد بسته؛ او از حال دختر خبر ندارد، همه وقت طلب زفاف می‌کند و حبیب ملاحظه می‌نماید. او قصدش این است که دختر را به مکه آورد و شفایش را به طواف کعبه و شرب از زمزم خواستار شود و در نیت گرفته، شفای او را از تو طلب نماید، لذا شفای او را هم عهده دار شو!

بالجملة، ابو جهل و قریش به حبیب پیغام داده، از او در آمدن به مکه دعوت نمودند. حبیب نیز میان اقوام عرب، اعلان حج داد، سپس چهل هزار مرد و نیز دخترش به همراهی حبیب وارد مکه شدند. بعد از ملاقات با حضرت نبوی و استماع دعوی نبوتش عرضه داشت: پیغمبران همه معجزه داشتند؛ اگر تو پیغمبری، باید معجزه‌ای داشته باشی تا مردم تو را به پیغمبری بپذیرند.

حضرت فرمود: ای حبیب! هر چه می‌خواهی، بخواه!

عرض کرد: می‌خواهم از خدای خویش بخواهی شبی تاریک بر ما درآورد، چنان که نور چراغ از تیرگی دیده نشود؛ آن‌گاه تو بر کوه ابوقبیس روی و قمر را آن هنگام که بدر تمام باشد، ندا کنی؛ آن‌گاه سوی کعبه بدود، هفت نوبت طواف کند و پیش روی کعبه سجده نماید. آن‌گاه نزدیک کوه آید و با تو سخن گوید؛ طوری که همه بفهمند و از دور و نزدیک بشنوند. سپس در جیب تو رود و نصف شود، یک نصف از آستین راست تو و نصف دیگر از آستین چپ تو بیرون آید؛ یکی به سوی مشرق و

دیگری به سوی مغرب برود، آن گاه هر دو به شتاب مراجعت کنند، به هم پیوسته، صورتِ قمر ایجاد گردد و در جای خود، در آسمان قرار گیرد. اگر چنین نمودی، دانم که تو رسولِ خدایی.

الحاصل، وقتی این معجزه به طریق مذکور از آن سرور ظاهر شد؛ روز دیگر آن سرور به منزل حبیب تشریف آورده، فرمود: بگو: لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله. عرض کرد: من این سخن نگویم، جز آن که پیمانی برایم کنی.

آن جناب تبسم نموده، گفت: همانا شفای دختر خود را می خواهی که دست و پا و چشم و گوش ندارد.

حبیب گفت: چه کسی تو را از این راز آگاهی داد، حال آن که من هیچ کس را آگاه نکرده‌ام.

حضرت فرمود: خدای من! پس ردای خود را که از موی گوسفند فدای اسماعیل بود، بر بالای آن دختر انداخته، دعا فرمود؛ دختر تندرست شده، اعضای نیکو بیافت، به سخن آمد و گفت: اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله.

آن گاه ابوجهل و تمام کفار قریش خجل و منفعل و مردمان در عجب شدند و حبیب با گروه انبوه ایمان آورد. او در این هنگام، یک صد و شصت سال از مدّت زندگانی خود را تمام نموده بود.

از ایشان اماتاة بن قیس بن حرمله بن سنان کندی است که بنابر نقلِ بحار، یک صد و شصت سال عمر نمود.

الْعَبْقَرِيُّ الْحَسَنُ وَالْحَوَالِ مَوْلَانَا صَالِحُ الزَّمَانِ

۱۴۵۷

[یکصد و هفتاد سال]

صَبِيحَةٌ

قسم ششم از طبقهٔ اول معمرین کسانی اند که عمرشان به صد و هفتاد سال رسید. از ایشان، عمیر بن هاجر بن عبد العزّی بن قیس خزاعی است که بنابر روایت

کمال‌الدین^۱ صد و هفتاد سال عمر نموده و این ابیات را او گفته:

بیت:

بلیت و افنانی الزمان و اصبحت هنیدة قد ابقیت من بعده عشرأ
و اصبحت مثل الفرخ لا انا میت فابکی و لاخی فاصدر لی امرأ
و قد عشت دهرا ما تجنّ عشیرتی لها میتا حتی تخطّ له قبرأ

به سبب طول عمر، کهنه و پوسیده گردیدم، روزگار، مرا فانی گرداند و عمر من صد سال گردید؛ چنان شد که ده سال بعد از آن هم خواهش نمودم. از کثرت ناتوانی و پیری، مانند جوجه مرغی شدم؛ نه مرده‌ام که بر من بگیرند و نه زنده‌ام که برای خود کارسازی نمایم، در روزگاری زندگی کردم که قبیله من مرده‌ای را که در حال حیات برای خود قبر مهیا نکرده، دفن نمی‌کردند، چنان که پیش از ایام جاهلیت، عادت و دأب چنین بوده. این کلام اشاره است به این که او پیش از ایام جاهلیت بوده است.

از ایشان، صاب بن ایساد است که یکی از ملوک بعد از طوفان در مملکت مصر بوده. در اخبار الدول است که او مردم را به عدل و انصاف وعده می‌داد، در عهد خود آینه‌ای ساخت که تمام اراضی مصر در آن دیده می‌شد و بتی ساخت که هر کس امر مشکلی برایش عارض می‌شد، نزد او رفته، علاجش را از آن صنم می‌شنید، عمر او یک صد و هفتاد سال بود.

[یکصد و هشتاد سال]

صبيحة

قسم هفتم از طبقه اول معمرین کسانی‌اند که عمرشان به یک صد و هشتاد سال

رسیده. ۱۴۵۸

از ایشان، نابغة جعدی است. در بحار^۲ از کلبی نسابه روایت نموده: نابغة جعدی،

۱. کمال‌الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۷.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۲۸۴-۲۸۳.

صد و هشتاد سال عمر نمود و اسلام را دریافت، این چند بیت نیز به او اسناد داده شده:

قالت امامة كم عمرت زمانة
و ذبحت من عتر "۱" علی الأوثان
و لقد شهدت عكاظ قبل محلها
ففيها أعدكو أمل الفتيان
و المنذر بن محرق في ملكه
و شهدت يوم هجائن النعمان
و عمرت حتى جاء احمد بالهدى
وقوارعاً تتلى من القرآن
و لبست بالاسلام ثوبا واسعاً
من سيب لا حرم و لا منان

امامه از من پرسید: چه قدر عمر نمودی و در قربانی بت‌ها چند گوسفند سر بریدی؟ در جوابش گفتم: در عكاظ - که نام سوقی در نواحی مکه بوده در موسم حج و در ایام جاهلیت، اعراب هر سال، یک ماه، آنجا جمع می‌شدند، با هم داد و ستد و معامله می‌کردند، اشعار می‌خواندند و فخریه می‌کردند؛ وقتی دولت اسلام ظهور نمود، آنجا منهدم گردید - و در روز هجائن نعمان حاضر بودم و زندگی کردم، تا این که احمد مختار به هدایت و رهنمایی خلائق مبعوث گردید، آیات زجر کننده‌ای از قرآن تلاوت کرده شد و از عطای کسی که نه در وقت سؤال محروم کننده و نه در وقت عطا منت گذارنده است، لباس فراخی از اسلام پوشیدم.

فیز هم چنین در خصوص طول عمر خود گفته:

المراء يهوى أن يعیش و طول عمر
ما بضره يغنى بشاشته
و يبقی بعد حلو العیش مره
و تتابع الأيام حتى لا یری شيئاً يسره
کم شامت بی ان هلکت و قاتل لله دره

مرد دوست دارد به طرزی زندگی کند که طول عمر، به او ضرر نرساند. آن گاه می‌بیند بعد از هر عیشی، شادی و سرور او برفت و تلخی آن باقی ماند، روزها از پی یکدیگر می‌آیند به طرزی که او در پنهان، چیزی را نمی‌بیند که شاد و خرمش نماید. اگر هلاک شوم، بسیارند که بر هلاکت شادی کنند و بسیارند که مرامدح و ثنا گویند. حکایت شده نابغه جعدی فخر می‌کرد و می‌گفت: خدمت رسول خدا مشرف

۱. العتيرة: شاة كان العرب يذبحونها لإلهتهم في شهر رجب؛ جمع: عتائر. المنجد. [مرحوم مؤلف].

گردیدم و این بیت را انشا نمودم:

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا و إنا لنرجوا فوق ذلك مظهراً

از جهت بزرگی و نیکبختی خود، به آسمان رسیدیم و با وجود این، باز امید داریم به مرتبه بالاتر از این برسیم.

آن گاه حضرت فرمود: یا ابا لیلی! مرتبه بالاتر از این چیست؟

عرض کردم: یا رسول الله! بهشت است.

فرمود: بلی، ان شاء الله! بعد از آن نیز برای حضرت انشا نمودم:

فلا خیر فی حلم إذا لم یکن له بوادر عمی صفوه أن یکذرا

و لا خیر فی جهل إذا لم یکن له حلیم اذا ما اورد الأمر اصدرها

در حلم، خیر نیست زمانی که حلیم پاره‌ای از چیزها را نداشته باشد تا مبادرت و پیشی نماید؛ برای این که صفای آن را از کدر غضب نگاه بدارند و در جهل و درشتی خیر و نبست وقتی که صاحب حلمی نزد جاهل نباشد؛ برای این که هر وقت آن جاهل کار بدی را اراده نماید، آن حلیم، او را از آن کار منع نموده و باز دارد.

آن گاه حضرت فرمود: خدا دهان تو را نشکند و بعضی روایت کرده‌اند که گفت: حضرت فرمود: دهانت شکسته نشود. گفته شده نابغه تا صد و بیست سال که عمر نمود، هیچ یک از دندان هایش نیفتاد.

در روایت دیگر مذکور است: مردی گفته او را در هشتاد سالگی دیدم؛ در حالی که دندان هایش از کثرت صفا و لطافت، روشنایی داشتند و هر وقت یکی از دندان‌های ثنایای وی می‌افتاد، یکی دیگر به جای آن می‌روید و او از جهت دندان بهترین خلاق بود و این جز از اثر دعای حضرت رسول ﷺ نبود. ^۱

سید مرتضی در غرر و درر، برای قول نابغه که در جواب سؤال پیغمبر که فرمود: مرتبه بالاتر از این چیست و او عرض کرد: بهشت است؛ نظایری ذکر نموده. علامه مجلسی رحمته الله هم در جلد سیزدهم بحار آن‌ها را از آن کتاب نقل فرمود و چون خارج از

۱۴۶۰

مقصود بود و به این مقام مربوط نبود، از ذکر آنها اعراض نمودیم. کسی که طالب آنها باشد، به آن دو کتاب رجوع کند.

از ایشان، صبرة بن سعد بن سهم القرشی است؛ چنانچه شیخ صدوق در کمال الدین^۱ فرموده: او صد و هشتاد سال عمر کرد، دولت اسلام را درک نمود و به موت فحاة، از دنیا درگذشت و بعد از درک دولت اسلام درنگ ننمود.

از ایشان، حضرت اسحاق^۲ پیغمبر است که رسولی با قدر و منزلت بوده و معجزات و خوارق عادات بسیاری از او به ظهور رسیده؛ چنانچه در اخبار الدول است که مردی از کفار، وقتی از او خواست جلود یابسه‌ای که در موضعی افتاده بود؛ نفخ نماید تا زنده شوند؛ پس به دعای آن حضرت، تمام آنها زنده شدند. سپس آن کافر خواستار شد هم چنان پوست خشکیده گردند. چون به اعجاز آن حضرت به صورت اولیه برگشتند، آنها را پراز ریگ نموده و احیای آنها را از آن حضرت خواست؛ آن گاه همگی زنده شدند.

در ناسخ است که آن جناب، مردی تمام قد و سیاه چشم بود و گونه‌ای مایل به سبزی داشت، در کبر سن، چشمش را از بینش و بصر، بهره چندانی نماند و به صلاح سبیه و شفقت فطری، معروف بود. چون از سرای فانی به جنان جاودانی رخت بست، حضرت یعقوب به تجهیز و تکفینش پرداخته؛ جسد مبارکش را در شهر اربع مدفون ساخت که حبرون عبارت از آن است و اکنون آن مزرعه به قدس خلیل مشهور است. مدت زندگانش در جهان فانی، یک صد و هشتاد سال بود و در اخبار الدول نیز، همین مقدار است.

العبقریة فی الحسنات والخیرات مؤلفات صاحبها الزمان

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۵.

۲. رک: سفينة البحار، ج ۵، ص ۱۹۳.

[یکصد و نود سال]

صَبِيحَةٌ

۸

قسم هشتم از طبقهٔ اوّل، اشخاصی اند که عمرشان به یک صد و نود سال رسیده. از ایشان، سیف بن ریح است که به ابی اکثم بن صیفی مکتاً می‌باشد؛ چنانچه در کمال‌الدین،^۱ عمر او را از بعضی به همین مقدار تحدید فرموده؛ او زمان اسلام را دریافته، ولکن در اسلامش، خلاف است؛ اکثر ارباب تواریخ و سیر بر آنند که اسلام اختیار ننمود. او در خصوص طول عمر خود انشا نموده:

شعر:

و ان امرء قد عاش تسعين حجةً إلى مائة لم يسأم العيش جاهل
خلت مائتان غير ست و اربع و ذلك من عدّ الليالي قلائل

هر آینه هر که از نود تا صد سال زندگی کند و از زندگانی به تنگ نیاید؛ جاهل است. صد و نود سال بر من گذشته، اگر شب‌ها را از آن بیرون کنند و به شمار نیاورند، زمان خیلی باقی می‌ماند.

محمد بن سلمه گفته: اکثم سوار شده، آمد که خدمت رسول خدا مشرف شود، یکی از پسرانش او را در حالی که تشنه بود، در بین راه به قتل رساند.

بعد از آن شنیدم این آیه در شأن او نازل شد:

﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ

عَلَى اللَّهِ﴾^۲؛ هر که از خانه‌اش در آید، به سوی خدا و رسول او برود و بعد از آن، مرگ، او را دریابد، هر آینه اجرش بر خدا خواهد بود.

عرب در حکمت و دانایی کسی را بر او مقدم نمی‌دانست؛ چنانچه روایت نموده‌اند؛ او وقتی خبر بعثت رسول خدا را شنید، پسرش را بالشکری نزد آن حضرت

الصبيح الأسفوري في الثابت مهادوية الحجية المنطق

۱۴۶۲

۱. کمال‌الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵ - ۵۷۰؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲ - ۲۴۸.

۲. سوره نساء، آیه ۱۰۰.

فرستاد و گفت: ای پسر! چند پند به تو می‌دهم؛ از وقت رفتن تا زمان برگشتن نزد من، به آنها عمل بکن!

کلام منظّم في نصائح الأکثم

سپس گفت: ای پسر! نصیب خود را از ماه رجب از دست مده؛ یعنی آن، از شهر حرام است؛ حرمت آن را ترک مکن و آن را به ارتکاب افعال قبیح ضایع مگردان! هنگام ورود در قومی نزد عزیزترین ایشان فرود آی؛ با بزرگشان عهد و پیمان ببند و از آشنایی ذلیل آنها پرهیز، زیرا او نفس خود را ذلیل کرده؛ اگر او خودش را عزیز می‌داشت، هر آینه قومش نیز او را عزیز می‌داشتند.

به درستی که من این مرد؛ یعنی محمد ﷺ را با اصل و نسبش شناخته‌ام؛ او از خانواده قریش است که بزرگترین مردم عرب‌اند، این مرد، یا صاحب نفس قوی است که خروج کرده و اراده سلطنت دارد، فلذا او را تعظیم کن، پیشش بایست و جز به امر و اشاره او ننشین که وقتی چنین کردی، شرش از تو دفع می‌شود و نفعش به تو می‌رسد و یا این مرد، پیغمبر است که باز احترامش بر تو واجب است، زیرا پروردگار عالم، کسی را که به انبیا بدی نماید، دوست ندارد.

او - جلّ شأنه - کار لغو و باطل نمی‌کند تا از آن کار حیا نماید و هر که را می‌داند، برگزیده خود می‌گرداند، در افعال خود خطا ندارد تا عتاب دیگران بر او وارد گردد، بلکه کارهایش را هر طور که می‌خواهد، می‌کند. اگر آن مرد پیغمبر باشد، هر آینه همه امورش را موافق اصلاح و صواب می‌یابی، اخبارش را صادق می‌دانی و به زودی او را پیش نفس خود و پروردگار خودش متواضع و فروتن می‌یابی.

۱۴۶۳ آن‌گاه نسبت به او ذلت و فروتنی کن و سوای آن چه به تو گفتم، موقوف بدار، زیرا تو فرستاده منی و اگر فرستاده از پیش خود کاری کند یا چیزی بگوید، از سفارت کسی که او را فرستاده، بیرون می‌رود، وقتی آن مرد تو را نزد من باز می‌گرداند، هر چه به تو می‌سپارد، حفظ کن و از یاد مبر، زیرا اگر فراموش کنی، هر آینه بر من واجب می‌شود

نصائح اکثم به پسر خود

العبقری العجیب فی الخصال مؤلفاً فی احوال من لا یحیط بحاجتها فی الزمان

رسول دیگری غیر از تو بفرستم.

في مكتوب الأکثم في حضور الرسول المکرم

اکثم بعد از این نصایح به پسر خود، مکتوبی حضور حضرت نبوی نوشت و به پسرش داد که خدمت حضرت برساند، مضمون آن مکتوب چنین بود: پروردگارا! این مکتوب را با نام تو آغاز می‌کنم. این مکتوب از بنده‌ای به بنده دیگر است. پاره‌ای خبرها در خصوص ادعای نبوت و رسالت از جانب تو به ما می‌رسد، نمی‌دانم اصل دارد یا نه! اگر علمی به تو رسیده، ما را نیز به خزانه علم خود شریک گردان! والسلام.

عبارت نامه اکثم بن صیفی

في جواب المکتوب عن النبی المحبوب

پس از این که پسر اکثم حضور باهر النور حضرت رسول شرفیاب شده، نامه او را به حضرت داد و ایشان از مضمون آن مطلع گردید؛ در جوابش بدین نهج نوشت:

من محمد رسول الله إلى اکثم بن صیفی احمد الله اليک، إن الله تعالی أمرني أن أقول لا اله إلا الله، أقولها و أمر الناس بها و الخلق خلق الله و الأمر کلّه الله خلقهم و أماتهم و هو ينشرهم و إليه المصير. أدبتکم باداب المرسلین و لتسئلن عن النبأ العظيم و لتعلمن نبأ بعد حين.

این نامه از رسول خدا به سوی اکثم بن صیفی است؛ خدا را حمد می‌کنم در حالی که دلم به تو میل دارد؛ به درستی که خدای تعالی مرا مأمور فرمود لا اله الا الله بگویم، من می‌گویم و خلایق را به گفتن آن امر می‌کنم. همه خلق خدایند و همه کارها برای او است؛ او ایشان را خلق می‌کند و برگشتن آنها به سوی او است. شما را به آداب پیغمبران تأدیب نمودم، هر آینه بعد از این، از خبر بزرگ سؤال کرده خواهید شد و بعد از زمانی خبر آنها را که گفتم، خواهید دانست.

۱۴۶۴

آن گاه نامه را به پسر اکثم داده، او را به جانب قبیله اش گسیل نمود. پسر چون وارد شد، مکتوب رسول خدا را به اکثم داد.

الصحیح الاصحیح فی مناقب و مناقب مہدی و صحیح المصنوع

ا کتم پرسید: چه دیدی؟

گفت: آن جناب را دیدم که خلاق را به اخلاق پسندیده امر و از اوصاف ذمیمه نهی می کرد.

تذیل نفعه عمیم فی مواعظ الاکثم لبني تمیم

پس از این که اکثم از مضمون دُرر مشحون نامه حضرت رسول باخبر گردید، قبیله بنی تمیم را نزد خود جمع نمود و گفت: یا بنی تمیم! کسی را که سفاهت و خفت عقل دارد نزد من حاضر نکنید، زیرا او به مقتضای سفاهت سخن می گوید و هر که از او بشنود، در حالش شبهه واقع شود، هر انسانی نزد خود، رأی و اعتقادی دارد، رأی و اعتقاد سفیه سست است؛ هر چند بدنش با قوت باشد و در کسی که عقل ندارد، خیری نیست.

ای طایفه بنی تمیم! من به کبر سن رسیده ام و ذلت پیری مرا دریافته است، اگر چیز خوبی از من دیدید، آن را قبول کنید و اگر چیزی از من دیدید و آن را از منکرات شمردید، به من بگویید تا طریقه حق را پیش گیرم. به درستی که پسر آمده و آن مرد، یعنی رسول خدا - را دیده که خلق را به اخلاق پسندیده امر و از اخلاق ذمیمه، نهی و به این دعوت می کرده که تنها پروردگار عالم عبادت شود، ربه اطاعت بتها، از گردن ها گنده گردد، سوگند یاد نمودن به آتش، ترک شود و ذکر می کرده او فرستاده خداست و بیشتر از او پیغمبرانی چند بوده اند که کتاب داشته اند. من او را پیغمبر می دانم که خلاق را به اطاعت و عبادت خدای تعالی امر می کند.

سزاوارترین خلاق به اعانت محمد و به یاری نمودن در کارها، شما هستید. اگر طریقه ای که خلاق را به آن دعوت می کند، حق باشد، برای شما در آن نفعی هست و اگر باطل باشد، باز شما سزاوارترید که عیش را بپوشانید و دست تعدی دیگران را از او کوتاه کنید. پیش تر از این، عالمی از علمای نصارا در بلدة نجران، از صفات او خبر می داد و قبل از او سفیان بن مجاشع نیز، صفات او را اخبار می نمود و نام پسر خود را هم محمد گذاشت.

نصایح و مواعظ اکثم به قوم

العبقریة العنقریة الحسنیة فی الخصال مؤلفنا صاحب الحجاب الزمانی

آنان که میان شما ارباب ادراک اند، دانسته اند در چیزی که این مرد به آن دعوت و امر می کند، فضیلت و زیادتی است، پس در اطاعت او پیش قدم باشید و از او متابعت کنید که باعث شرافت و بزرگی شماست، پیش از آن که شما را به اجبار و اکراه ببرند، با طوع و رغبت نزد او بروید، زیرا این امر سست و خوار نیست و محلّ صعودی نمی گذارد مگر این که به آن صعود می کند. همانا اگر چیزی که این مرد به سوی آن دعوت می کند، دین نباشد، هر آینه در مقام اخلاق، امری نیکو است.

در این باب از من اطاعت کنید و به آن چه می گویم، تابع شوید! من این اراده را دارم که عزّتی برای شما حاصل کنم که هرگز زایل نشود. به درستی که جمعیت شما از سایر اعراب بیشتر و بلاد شما از بلاد ایشان وسیع تر است، امر این مرد را به نحوی می بینم که هیچ ذلیلی نیست که از او تبعیت کند مگر آن که عزّت می یابد و هیچ عزیزی نیست که تبعیت او را ترک کند مگر آن که ذلیل می شود، لذا با عزّت خود از او تبعیت نمایید تا بر عزّت، عزّت پیفزایید. در عزّت و بزرگی احدی مثل شما نباشد، زیرا هر که در این مقام پیش قدم و اوّل باشد، او همه فضایل را جمع می کند و برای دیگری باقی نمی گذارد.

این امر، امری عمیق است که هر کس به آن سبقت گیرد، او بانی آن خواهد بود و هر کس بعد از او تبعیت نماید، هر آینه در کار خود به او اقتدا کرده است. صاحب عزم باشید، زیرا عزم در هر امر، باعث قوّت و تردّد و احتیاط، موجب عجز است.

آن گاه مالک بن نویر گفت: این شیخ ما خرف گردید!

اگتم گفت: وای بر شخص اندوهگین از سخنان کسی که دلش از غم و اندوه خالی است؛ یعنی به جهت این امر که شما را به آن دعوت می کنم، غمّ و همّ بسیار دارم، ولی شما از آن فارغ هستید.

وای بر من از دست شما! من شما را ساکت می بینم و آفت موعظه اعراض از آن است. وای بر تو ای مالک! به درستی که تو هلاک و گمراه خواهی شد؛ همانا وقتی حقّ قیام نمود، کسانی که پیش تر عزیز بودند، ذلیل می شوند و آنان که ذلیل بودند، عزّت

الصّبح الاصفیٰ و الثّبات مهد ویدة الحجة المملوكة

می یابند؛ حذر کن تا به فرقه اول ملحق نشوی. الحال که برای خود سبقت گرفتید و به امر من تابع نشدید، اشتر مرا بیاورید تا سوار شوم؛ آن گاه پسران و پسران برادرش هم با او سوار گردیدند و پس از آن گفت: حیف بر شما! اگر من این امر را دریابم و از شما فوت شود.

مکتوب من الأکثم بن الصیفی فی جواب احواله بکلام نصفی^۱

آن وقت خالوهای او که در آن قبیله بودند، به او نوشتند: قاعده و دستور العملی به ما بده تا در زندگانی دنیا به آن رفتار نماییم.

او در جواب نوشت: بعد از حمد خدا و ثنای الهی، شما را به تقوای خدا و صلوة رحم وصیت می کنم، زیرا آنها مانند درخت محکمی هستند که بیخ آن محکم و شاخه هایش در رویدن است، شما را از معصیت الهی و قطع ارحام نهی می کنم، زیرا آنها به منزله درختی هستند که بیخ آن محکم نمی شود و هرگز شاخی از آن نمی روید و پرهیزید از عقد نمودن زنانی که احمق اند، زیرا مواصلة ایشان خبیث و اولاد آنها ضایع است.

محبت و عزیز داشتن اشتران را بر خود لازم دانید، زیرا آنها برای اعراب، مانند حصار می باشند که ایشان را از تعب و مشقت محافظت می کنند و گردن های آنها را مگر در مقام ضرورت پست نکنید؛ یعنی آنها را ذلیل نگردانید، زیرا مهر زنان نجیبه می باشند، خون بها قرار داده می شوند و شیرشان برای کبیر، تحفه و برای صغیر، غذاست؛ اگر اشتر را در آسیا بار کردن تکلیف نمایید، قبول می کند و کسی که مقدار آنها را بشناسد، هرگز هلاک نمی شود.

۱۴۶۷ گدایی و بی چیزی به نبودن عقل است، مرد صاحب صلاح و دارای تقوا، بی مال نماند. بسا مردی هست که از صد نفر بهتر است و بسا یک طایفه هست که نزد من دوست تر از دو طایفه است. هر که بر زمانه غیظ کند و در آن شکایت نماید، هر آینه

۱. النصف بکسر النون الإسم من الإنصاف. مجمع. [مرحوم مؤلف].

خصلت به او غیظ دارد و زمانه بر آن طولانی گردد و هر کس به قسمت راضی شود، هر آینه زندگانی وی خوب گردد.

آفت تدبیر، تبعیت خواهش و تحصیل آداب حسنه به عادت کردن است و با آن‌ها احتیاج به کسی با دوستی و محبت بهتر از بی احتیاجی با بغض و عداوت است. از اموال دنیا هر چه به تو رسیدنی است، می‌رسد؛ هر چند در طلب آن ضعیف و قاصر باشی و آن چه به ضرر تو است، نمی‌توانی از خود رفع کنی. گمان بد کردن شرافت را برمی‌دارد و حسد دردی بی‌دواست.

شادی کردن کسی در مصیبت دیگران، باعث رسیدن مثل آن مصیبت بر او است. هر که به قومی نیکویی کند، در عوض آن خوبی ببیند و ندامت و پشیمانی، ملازم سفاهت است، ستون عقل، حلم و در صبر، جایگاه کارها را فراهم نمودن است، بهترین کارها از حیث عاقبت، عفو است و حسن عهد و پیمان، دوستی را باقی گذارنده‌تر است. هر کس روزی دوست را زیارت و روزی ترک کند، هر آینه دوستی ایشان زیادتر می‌شود.

وصیة الأکثم حین الوفات، مقالة حاوية للعظات

چون حالت احتضار اکثم بن صیفی را فرارسید، پسران خود را جمع نمود و به ایشان گفت: به درستی که روزگاری طولانی بر من گذشته، می‌خواهم پیش از وفاتم شما را توشه دهم؛ شما را به تقوا و صلة رحم وصیت می‌کنم. احسان و نیکوکاری را بر خود لازم دارید، زیرا آن، سبب زیادتی عوان و انصار و مانند درختی است که بیخ و شاخش هرگز مضمحل نمی‌شود، شما را از معصیت خدا و قطع نمودن ارحام نهی می‌کنم، زیرا آن‌ها به منزله درختی هستند که بیخش ثابت نمی‌شود و شاخش نمی‌روید. زبان‌های خود را نگاه دارید، زیرا سخنان بد باعث هلاکت شماست به درستی که گفتن سخن، دوستی برای من باقی نگذاشت؛ یعنی از سخنان حق، دوستانم همه رنجیدند و دشمن شدند. اشتران را اعزاز نمایید، زیرا صداق زنان نجیبه و خون بهای کشته‌ها هستند.

از عقد نمودن زنانی که احمق‌اند، پرهیزید؛ زیرا عقد ایشان خبیث و اولادشان ضایع است. میانه روی در سفر، اسب را از خستگی نگاه می‌دارد. هر کس بر چیزی که از او فوت شده، اندوه نخورد، هر آینه بدنش از تلف محفوظ می‌ماند و هر کس به چیزی که دوست دارد قناعت نماید، هر آینه شاد و خوشحال می‌شود.

در همه حال اقدام نمودن به امور باید پیش از حصول ندامت به فوت آن‌ها باشد. نزد من بودن در اول هر کار، بهتر از این است که در آخر آن باشم. هر که رتبه خود را بشناسد، هرگز هلاک نمی‌شود. کسی که تو را وعظ و نصیحت می‌کند، اگر به موعظه‌اش عامل شود، هرگز هلاک نمی‌گردد. وای بر عالمی که از شر جاهل، مطمئن و خاطر جمع باشد.

زوال نشانه‌های راه‌ها، موجب وحشت در آن‌هاست، چنان که نایابی علما و راه‌نمایان، مابین خلائق باعث وحشت است. در ابتدای هر امر، وقوع اشتباه ممکن است، لکن وقتی گذشت، هر آینه زیرک و احمق، هر دو آن را می‌شناسند. شدت نشاط در هر حال، مذموم است خصوصاً در حال وسعت و توانگری که حماقت است. قرب منزلت نزد خالق یا خلق در طلب شرافت و رفعت است.

بر سر امری جزیی در غضب نشوید، زیرا موجب غضب بسیار می‌شود. به چیزهایی که از آن سؤال کرده نشدید، جواب ندهید و به چیزهایی که خندیدنی نیست، نخندید. در خانه و عمارت با همدیگر برابر باشید و با یکدیگر بغض و عداوت نورزید. نزدیکی به همدیگر موجب حسد و عداوت است، پس اگر یک جا اجتماع نمایید، زود از هم جدا شوید.

در دوستی باید بعضی از شما از بعضی دیگر تمیز داشته باشد. بر قرابت و خویشی همدیگر اعتماد نکنید که باعث جدایی و قطع الفت است، زیرا خویش تو کسی است که دلش به تو نزدیک باشد. اموال خود را حفظ و اصلاح کنید، زیرا اصلاح آن‌ها در دست شماست، کسی از شما بر مال برادرش اعتماد نکند، که احتیاجش با مال او رفع می‌شود، زیرا هر که چنین کند، به منزله کسی است که با دست آب را بگیرد و از جریان نگاه

دارد که این هم محال است.

هر که نزد اهلش اظهار بی احتیاجی کند، عزیز بدارید و چرخ رشته کشی از حیث بازیچه چه خوب مشغله‌ای برای زنان است و چاره کسی که او را چاره نیست، صبر است.^{۱۰}

از ایشان نصر بن دهمان بن سلیمان بن اشجع بن زید بن عطفان است؛ چنانچه صدوق در کمال الدین^{۲۰} و علامه مجلسی^{۳۰} در بحار^{۳۰} فرموده‌اند: او صد و نود سال عمر نمود، تا این که دندان‌هایش افتاد، خرافت عقل بر وی مستولی شد و موی سرش سفید گردید، آن گاه امری بر قوم او مشکل گردید و به رأی و تدبیرش احتیاج به هم رسانیدند. بنابراین از خدای تعالی مسألت نمودند تا عقل و جوانی او عود نمود و موی سرش سیاه گردید.

سلمه بن خریش یا عباس بن مرداس سلمی در خصوص وی گفته:

لنصر بن دهمان الهنیده عاشها و تسعین حولاً ثم قوماً فانصاتا
و عاد سواد الرّاس بعد بیاضه و عاوده شرح الشباب الّذی فاتاه
و راجع عقلاً بعد مافات عقله و لکنه من بعد هذا کله ماتا

خلاصه مضمون این است: نصر بن دهمان صد و نود سال عمر نمود و قامتش بعد از آن که خم شده بود، راست گردید. سیاهی سرش بعد از سفیدی و جوانی اش بعد از پیری عود نمود و عقلش بعد از آن که زایل شده بود، برگشت، لکن با وجود همه این‌ها باز اجل او را دریافت، هو الحیّ الّذی لا یموت.

[دویست الی سیصد سال]

صبیحة

۹

بدان طبقه دوّم معمرین کسانی‌اند که زوال عمرشان در این دار فنا از دویست الی

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲ - ۲۴۸؛ کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵ - ۵۷۰.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۵.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱ ص ۲۳۷.

سیصد سال ثبت و ضبط شده و چون برای تمام عقود عشرات این طبقه مثل سایر طبقات آتیه به ترتیب معمّری ولو این که یک نفر باشد؛ ضبط ننموده‌اند، لذا این **فاجیز** اهل این طبقه و سایر طبقات آتیه را به ترتیب عقود عشراتی که میان هر صد سال است، با مراعات الاقدم فالاقدم ذکر نموده، دیگر برای اهالی آن‌ها تقسیماتی قرار ندادیم؛ چنان چه در طبقه اول به واسطه ضبط معمّر در تمام عقود عشرات آن، قرار داده شده؛ پس می‌گوییم معمّرین این طبقه نیز بسیار و عددشان بی‌شمار است.

از ایشان سیف بن وهب بن جذیمة طایی است؛ چنان که در کمال الدین^۱ و بحار^۲ است که او دویست سال عمر نموده و در این باب گفته:

الا ائنی کاهب ذاهب	فلا تحسبوا ائی کاذب
لبست شبابی فافنیته	و ادركنی القدر الغالب
و خصم دفعت و مولی نفعت	حقیق یتوب له ثائب

آگاه شوید من مانند جاموس^۳ پیر، وفات کردنی هستم و گمان نکنید سخن من دروغ است، زیرا لباس جوانی را پوشیدم و فانی کردم، قضای الهی که بر همه چیز غلبه کننده است، مرا دریافته. دشمنان را دفع کردم و به دوستان نفع رساندم و سزاوار است عوض این‌ها به من نفع و ثواب برسد.

از ایشان ثعلبة بن کعب بن عبد الأشهل است که بنابر نقل صدوق در کمال الدین^۴ و علامه مجلسی^۵ در بحار^۵ دویست سال عمر نموده و این ابیات را گفته:

لقد صاحب اقواماً فامسوا	خفاناً لا یجاب لهم دعاء
مضوا قصد السبیل و خلفونی	فطال علیّ بعدهم الثواء
و اصبحت الغداة رهین شیء	واخلفنی من الموت الرجاء

۱. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۵۸ - ۵۵۷.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۹.

۳. جاموس: گاومیش؛ لغتنامه دهخدا.

۴. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۶.

۵. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۸.

خلاصه مضمون ابیات این است: به درستی که با پاره‌ای اقوام مصاحبت داشتم، زمانی نگذشت که به مرگ مفاجات هلاک گردیدند و دعایی که در خصوص طول عمرشان کرده شده بود، به هدف اجابت مقرون نیفتاد، پس ایشان به راه خود رفتند؛ یعنی وفات یافتند و مرا گذاشتند، آن‌گاه زندگانی من بعد از ایشان طول کشید و در گرو چیزی ماندم که به آن احتیاج دارم و امید مرگی که داشتم، خلف گردید.

از ایشان ابوطمحان قینی است که نامش حنظله بن شرقی و اصلش از اولاد کنانه بن قین بوده؛ چنان چه در هر دو کتاب که سابقاً ذکر شد، از ابو حاتم نقل نموده‌اند که گفته است: ابوطمحان دویست سال عمر نموده و در خصوص طول عمر خود گفته:

حنتنی حانیات الدهر حتی کاتی خاتل یدنوا لصید
قصیر الخطو یحسب من رأنی و لست مقیداً انی بقید

حوادث روزگار، قامت مرا خم نمود، به نحوی که مانند کسی شدم که در کمین‌گاه شکار، قامت خود را خم کرده، گام‌های خود را کوتاه و خرد برمی‌دارد و به سوی صید می‌رود و یا مانند کسی گردیدم که هنگام راه رفتن، گام‌های خود را نزدیک به هم می‌گذارد و هر که می‌بیند، خیال می‌کند به زنجیرم کشیده‌اند، حال آن که به زنجیر کشیده نشده‌ام.

نیز ابو حاتم گفته: یونس بن حبیب گفته: خودم این دو شعر را از ابوطمحان شنیدم؛ چنان چه این را نیز از او شنیدم که انشا نمود:

و ائی من القوم الذین هم هم إذا مات منهم میّت قام صاحبه
نجوم السماء کلّما غاب کوکب بدی کوکب تاوی الیه کواکبه
اضائت لهم احسابهم و جوههم دجی اللیل حتی نظّم الجزع ثاقبه
و ما زال منهم حیث کان مسود تسیر المنایا حیث سارت کتائبه

من از کسانی هستم که ایشان ایشان‌اند؛ یعنی همیشه جلالت، قدر، مرتبه و بزرگی دارند، زیرا اگر بزرگی از ایشان وفات یابد، یکی دیگر از ایشان که مانند او است، در جایش قرار می‌گیرد. ایشان مانند ستارگان آسمان‌اند که هر وقت ستاره‌ای از آن‌ها

الصبح الاشمز و الثبات مهد و یة الحجۃ المذکر

غایب شود، ستاره‌های دیگر ظاهر می‌شود، در حالی که ستارگان؛ یعنی اعوان و انصارش در اطراف او جمع می‌شوند، آن گاه روی‌ها و حسب‌های ایشان، همگی از نور آن ستاره روشنایی اخذ می‌کنند. تاریکی شب‌تار، تا وقتی است که ستارهٔ ثاقب آن، سایر ستاره‌ها را اطراف خود جمع نماید و همیشه از آن قوم، مرد بزرگ و جلیل‌القدر هست که به هر جا لشکر آورد، مرگ‌ها برای هلاک نمودن دشمنانش با آن لشکر می‌روند.

بدان برای مضمون دو شعر اول از این چهار شعر که از ابوطمحان نقل شد، نظیرهایی از اشعار شعراست که سید در غرر و درر و علامه مجلسی رحمته الله در بحار آن‌ها را نقل نموده‌اند، ما نیز تعمیماً للعائده و تتمیماً للفائده، آن‌ها را ذکر می‌نماییم.

فنقول تنویرات فی تنظیرات

نظیر اول؛ قول اوس بن حجر است که گفته:

إذا مقرم منا ذراحدنا به تخمط فینا ناب اخر مقرم

هر وقت دندان بزرگ اشتری از اشتران ما بیفتد که به جهت توالد و تناسل نگاه داشته می‌شود و به آن اشتر فحله می‌گویند؛ آن گاه دندان شتر دیگری از اشتران ما در رویدن به جوشش می‌آید؛ یعنی هر وقت بزرگی از ما فوت شود، آن گاه بزرگ دیگری از ما به جای وی می‌نشیند.

نظیر دوم؛ آن قول طفیل غنوی است که گفته:

کواكب دجن کلما انقض کوكب بدی و انجلت عنه الدجنة کوكب

ایشان در هنگام تاریکی مانند ستارگان هستند که هر وقت ستاره‌ای از آن‌ها غروب کند، ستاره‌ای که ابر آن را پوشانده بود، ظاهر گردد.

نظیر سوم؛ آن قول خزیمی است که گفته:

إذا قمر منا تفور أو خبا بدا قمر لی جانب الأفق یلمع

هر وقت ماهی از ما غروب کند یا پنهان گردد، آن گاه ماه دیگر ظاهر گردد، در

حالی که در سمت افق روشن می شود.

نظیر چهارم؛ مضمون این بیت است که شاعری گفته:

خِلافة اهل الأرض فينا وراثَة إذا مات منا سيّد قام صاحبه

در خاندان ما خلافت و سلطنت بر اهل زمین به منزله میراث است، هر وقت

بزرگی از ما وفات نماید، بزرگی دیگر از ما در جای او جای می گیرد.

نظیر پنجم؛ قول شاعر دیگری است که گفته:

إذا سيّد منا مضى بسبيله أقام عمود الملك آخر سيّد

هرگاه بزرگی از ما وفات کند، بزرگ دیگر ستون سلطنت را بر پا می دارد.

ایضاً باید دانست شعرای دیگر شبیه به مضمون دو شعر آخر ابوطمحان، اشعاری

گفته و سروده اند که ذکر آنها خالی از لطافت نیست؛ فلذا ما نیز آنها را ذکر می کنیم.

شبیهات و جیهات

شبیه اول؛ برای قول ابوطمحان که گفته: **اضائت لهم احسابهم و وجوههم**، قول

مزاحم عقیلی است که گفته:

وجوه لو انّ المدلجین اغتشوا بها صدعن الدّجی حتّی تری اللیل ینجلی

روی های ایشان به مثابه ای است که اگر آنان که شب ها راه می روند، با آنها همراه

شوند، هر آینه نور ایشان تاریکی شب را پراکنده می کند؛ به نحوی که بالمره شب زایل

می گردد.

شبیه دوم؛ قول حجیة بن مضرب سعیدی است که گفته:

اضائت لهم احسابهم فتضائکا نورهم الشمس المضيئة و البدر

قدر و مرتبه آن طایفه به سبب جلادت و هنری که در ایشان است، به حدی

روشنایی و اشتهار به هم رسانده که آفتاب نورانی و ماه شب چهارده هر دو در مقابل

نور آنها خوار گردیدند.

شبیه سوم؛ قول محمد بن یحیی صولی است که گفته:

من البيض الوجوه بنى سنان
لو أنك تستضيء بهم اضاؤا
هم حلوا من الشرف المعلى
و من كرم العشيرة حيث شاؤا

ممدوح من از طایفه بنی سنان است که روی‌های سفید دارند. اگر بخواهی به سبب ایشان روشن شوی، هر آینه روشن می‌کنند و در هر مرتبه‌ای از مراتب شرافت بلند و نجابت قبیله که خواستند، قرار گرفتند.

استكمال البيان لأحوال ابى طمحان

از اشعاری که به ابی طمحان نسبت داده‌اند، این شعر است که گفته:

إذا شاء راعيها استقى من وقیعة
كعين العذاب صفوه لم یکدر

اگر شبان آن گوسفندان بخواهد، هر آینه آن‌ها را از وقیعه سیراب می‌کند که مانند چشمه آب، گوارا و صاف است که هرگز ناصاف نمی‌شود و وقیعه، چاهی در روی سنگ است که برای غسل کردن و آب خوردن در آن جافروود می‌آمدند و به آبی که از میان این گونه سنگ درآید و در میان سنگی دیگر فرود رود، وقیعه می‌گویند. سید مرتضی قول ذوالرّمه را بر این شاهد آورده که گفته:

و قلنا سقاطاً من حدیث کانه
جنا النحل ممزوجاً بماء الوقایع

ما پاره‌ای سخنان سقط شده از حکایتی ذکر نمودیم که مانند چیده زنبور یا پنهان شده در زنبور است، در حالی که با آب وقیعه‌ها مخلوط شده باشد که عبارت از غسل باشد؛ یعنی آن حکایت‌ها در لطافت و شیرینی، مانند غسل بود، آبی که بر روی سنگ جاری می‌شود، آب خشرج گویند و آبی که روی سنگریزه و ریگ جاری باشد، آب مفاصل می‌گویند. کلام ابی ذویب بر این شاهد و گواه است که گفته:

مطابقیل ابکار حدیث نتاجها

تشاب بماء مثل ماء المفاصل

بدن اشتران جوان تازه زاییده، به آب گل آلودی که مانند آب مفاصل است، چرک می‌شود. نیز این شعر را به ابی طمحان نسبت داده‌اند که گفته:

فلوان السماء دنت لمجد

و مکرمة دنت لهم السماء

اگر از شأن آسمان این می‌شد که نسبت به بزرگی و نجابت کسی فروتنی نماید، هر آینه نسبت به ایشان هم می‌کرد و از اشعار نیز این شعر است:

إذا كان في صدر ابن عمك أحنثاً فلا تستشرها سوف يبدوا دفينها

وقتی در سینه پسر عمّت حقد و حسد و عداوت تو شد، به او تعرّض مکن؛ زیرا باعث زیادت عداوتش نسبت به تو می‌گردد، چرا که به زودی دفینه عداوتش را ظاهر می‌سازد و از اشعار او به نقل از ابی محلم سعدی این است که گفته:

بني إذا ما سامك الذل قاهر عزيز فبعض الذل اتقى واحرز

و لا نجم عن بعض الامور تعززا فقد يورث الذل الطويل التعزز

پسرک من! اگر صاحب قهر و غلبه‌ای، تو را بر ذلت تکلیف نماید، آن‌گاه بعضی ذلت‌ها را که نسبت به مابقی، بیشتر حفظت می‌کند، اختیار کن و از مباشرت و ارتکاب پاره‌ای از کارها از راه عزّت پرهیز مکن، زیرا اظهار عزّت، باعث ذلتی طولانی می‌شود. بعضی این دو شعر را به عبدالله بن معاویه جعفری نسبت داده‌اند؛ چنان چه آن‌ها را به ابی طمحان نسبت داده‌اند و از اشعاری که به ابی طمحان نسبت داده‌اند، این دو بیت است:

يا رَبِّ مظلمة يوماً لطئت بها تمضي على إذا ما غاب انصاري

ای بسا ظلم و ستم بسیار که در شدت و حدت به من رسید و از گرانی آن‌ها به زمین چسبیدم؛ یعنی مانند خاک، خوار و ذلیل گردیدم. این ستم‌ها زمانی بر من می‌گذشت که یاورانم از من غایب بودند. وقتی مدت غیبتشان به سر رسید و نزد من حاضر شدند؛ برای تلافی آن‌ها از جای برجستم، مانند جستن شیری که همیشه در خوابگاهش قراهم گرفته و به شکار کردن عادت داشته.^۱

۱۴۷۶ از ایشان حضرت خلیل الرحمن است؛ چنان چه در اخبار الدول^۲ آمده: آن

جناب دویست سال عمر نمود و قبر شریفش در قریه حبرون است که زر خرید خود

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۰ - ۲۷۸.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۸۱؛ در مستدرک سفینه البحار، سن آن حضرت بین ۱۸۵ -

۱۷۵ سال ذکر شده است؛ رک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۲.

حضرت بود؛ چنان چه قبر ساره، زوجه ایشان نیز آن جاست. در ناسخ، عمر حضرت صد و هشتاد سال نوشته شده.

از ایشان درید بن صمة الجسمی است؛ چنان چه در بحار^۱ آمده: او دویست سال عمر نمود، زمان دولت اسلام را دریافت ولی اسلام قبول نکرد و او از کسانی بود که مشرکان مکه را کشیده، به دعوی حنین آورد و در مقدمه الجیش ایشان، به محاربه پیغمبر حاضر گردید، در آن روز کشته شد و در سقر مقر گرفت.

لقمان حکیم از ایشان می باشد. چون بنابر نقل صاحب ناسخ، عمر ایشان مدت دویست سال بوده و قبرش در ایله است.

از ایشان ثوب بن صدق عبدی است؛ چنان که در کمال الدین^۲ و بحار^۳ است که او دویست سال در این دار پر از انتقال زندگی کرد.

از ایشان ثعلبة بن کعب را نوشته اند و گفته اند دویست سال عمر کرد.

از ایشان نابغة جعدی است؛ چنان که در بحار^۴ از ابی حاتم نقل نموده: نابغة جعدی دویست سال عمر نمود و ما شردمه ای از حالات او را در قسم اول از طبقه اول بیان نمودیم و از ایشان اوس بن ربیعة بن کعب بن امیة است که بنابر نقل صدوق،^۵ دویست و چهارده سال عمر نمود و در خصوص حال خود این ابیات را گفت:

ثوای عندهم و سئمت عمري
علیه و اربع من بعد عشر
یغادیه و لیل بعد یسری
و باح بما اجن ضمیر صدري

لقد عمّرت حتی ملّ اهلي
و حق لمن اتی مائتان عام
یملّ من الثواء و صبح نیل
فابلی شلوّتی و ترکت سیلوي

عمرم طویل شد؛ به حدی که اهلم از بودنم به تنگ آمده اند و خودم هم از زندگی

العبقریة العنقریة فی الغنم و الخصال مؤلفات صاحب الزمان علیه السلام

بیان سن و اشعار اوس بن ربیعة

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۹.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۶.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۳۳۸.

۴. همان، ص ۲۸۳.

۵. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۵؛ کنز الفوائد، ص ۲۵۳؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۳۷.

خسته شده‌ام و بر کسی که دو بیست و چهارده سال عمر نموده، سزاوار است از زندگی و گردش شبانه روز به تنگ آید. طول عمر، عصای مرا پوسیده کرد. صبر را از خود دور نمودم و انقطاع صبرم چیزهایی که سینه‌ام پنهان بود، ظاهر گرداند.

[احوالات زهیر بن جناب]

صبيحة

بدان آن چه در صبيحة سابق از معمرین طبقه دوّم ذکر شد، کسانی بودند که عمرشان را به دو بیست و بیست سال ذکر نموده‌اند و از ایشان زهیر بن جناب بن هبل حمیری است.

چنان که در غرر و درر و بحار^۱ است که ابو حاتم گفته: زهیر بن جناب، دو بیست و بیست سال عمر و دو بیست مرتبه جنگ کرد و میان قومش بزرگ و مطاع بود. همچنین گفته‌اند: ده خصلت نیکو در او جمع شده بود که در احدی از اهل زمانش جمع نشده بودند. سید قوم خود، شریف ایشان، خطیب و شاعر آنها بود، از جهت بلندی مرتبه، در خانه سلاطین فرود می‌آمد، با ایشان رفت و آمد می‌نمود و مهمانشان می‌شد. طبیب قوم خود بود و طبّ در آن زمان شرافت داشت، مدیر و سواره آنها بود، او در میان قوم خود، خانه‌ای و از آنها اعوان و انصار بسیار داشت.

سطير في وصايا زهير

از جمله وصایای زهیر به پسران خود این بوده که گفته: من سنّم بسیار گشته، روزگاری دیده و تجربه‌ها حاصل نموده‌ام، پس آن چه می‌گویم، یاد بگیرید؛ هنگام روی دادن مصائب، از ضعیف شدن حذر کنید؛ یعنی دل‌های خود را قوی بدارید و پرهیزید از این که در وقت نزول حوادث، کار را به یکدیگر واگذارید، زیرا این،

۱۴۷۸

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۷۰ - ۲۶۷؛ ر.ک: الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۰؛ کنز الفوائد، ص ۲۵۱؛ امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۷۶ - ۱۷۳.

باعث هم و غم، موجب شماتت دشمن و گمان بد بردن به خداست.
حذر کنید از این که در حوادث، پاره‌ای افتراها بگویید، از آن‌ها خاطر جمع و مطمئن شده، بر آن‌ها سخریّه و استهزا نمایید، چون هیچ قومی، بر آن‌ها سخریّه نکرده، مگر آن که مبتلا گردیدند لکن منتظر نزول آن‌ها باشید، زیرا انسان در دار دنیا، به منزله نشان تیر است که تیرانداز آن حوادث، از هر طرف و نوبه به نوبه به آن می‌اندازند، بعضی از تیرها را به آن نمی‌رساند و بعضی دیگر را از آن می‌گذراند و از بعضی به جانب راست یا چپ آن واقع می‌شود؛ آخر الامر ناچار است از این که یکی از آن‌ها به آن برخورد.

سید در غرر و درر، بعد از ذکر این کلام زهیر، فرموده: معنی قول زهیر بن جناب که انسان در دار دنیا، مانند نشانه تیر است... تا آخر؛ به خاطر این رومی رسیده و او آن را در چند بیت درج کرده و در آن ابیات حسن بسیار به کار برده و آن ابیات این است:

کفی بسراج الشیب فی الرأس هادياً	لمن قد اضلته المنايا ليالياً
امن بعد ابداء المشيب مقاتلي	لرامى المنايا تحسبني راجياً
غد الدهر يرميني فتدبوا سهامه	لشخصى اخلق ان يعين سوادياً
وكان كرامى الليل يرمى ولا يرى	فلما اضاء الشيب شخصى رمانياً

سفیدی موها به سبب پیری، به منزله چراغی است که مرگ‌ها را به سوی کسی رهنمایی می‌کند که او را گم کرده بودند. آیا گمان می‌کنی بعد از آن که پیری ظاهر نمود، من امید نجات از مرگ را دارم به وسیله تیرانداز مرگ‌ها - که اگر به اعضا صدمه برسد - انسان زود می‌میرد. روزگار به من تیر انداخت و تیرهایش به بدنم نزدیک شدند، حال آن که سزاوار بود آن‌ها بر بدنم برسند و آن به منزله تیرانداز در شب بود که می‌انداخت در حالی که مرا نمی‌دید، زیرا جوان بودم، موهایم از سیاهی مانند شبِ ظلمانی بود و مویم سفید نبود که تیر انداز را به سویم رهنمایی کند. وقتی سفیدی پیری، بدنم را روشن نمود، آن‌گاه تیر روزگار، بر من خورد.

دکتر اشعار زهیر بن جناب

العبقریة الحسنة والخوال مؤلفاتنا صا حبا الزمان

أَيُّظُّكَ يَا نومان^۱ بعدم وفاء النسوان

در غرر است که روزی زهیر پاره‌ای سخنان را از یکی از زنان خود استماع نمود که سزاوار نیست زنان، آن‌ها را نزد شوهران بگویند، پس زهیر او را از گفتن آن سخنان نهی نمود. زن به او گفت: ساکت باش! و آلا تو را با این عمود می‌زنم و به خدا سوگند یاد می‌کنم که تو را چنین نمی‌دیدم که چیزی بشنوی و آن را بفهمی. زهیر در آن حال، این چند بیت را انشا نمود:

و لا الشمس الا حاجبي بيميني	ألا يا لقوم لا اري النجم طالعا
تكون نكيري أن اقول ذريني	مغربتي ^۲ عند القضاء بعمودها
اكون على الأسرار غير امين	امينا على سر النساء و ربما
مع الظعن لا ياتي المحل نحين	فللموت خير من تكون نكيري

ای قوم! از حال من آگاه شوید؛ ستاره را در حال طلوع و هم چنین آفتاب را نمی‌بینم، مگر در حالی که به دست راست ابروی خود را از پیش چشمم برمی‌دارم، زنم با عمود پشت سرم ایستاده و مرا منع می‌کند از این که به او بگویم مرا بگذار تا بر سر زنان، امین شوم؛ یعنی هر چه می‌خواهند، نزد من بگویند، زیرا از کثرت پیری، ثقل سامعه به هم رسانده‌ام و هر چه بگویند، نخواهم شنید و کم می‌شود که بر اسرار، امین نباشم. مرگ برای من بهتر از این است که با زنان در کجاوه بنشینم و سفر کنم، زمان مرگ من طول کشیده و نمی‌رسد.

ایضاً در غرر است که زهیر بن جناب، در عهد کلیب وائل بوده، در میان عرب، کسی دلاورتر از او نبود، کسی مثل او نزد ملوک تقرب نداشته و به جهت حسن تدبیرش به او کاهن می‌گفتند، اهل قبایل جز بر سر وی و بر سر زراح بن ربیع جمع نمی‌شدند؛ یعنی به جهت طلب رأی و اصلاح امور. این ابیات از اشعار او است:

۱. يقال يا نومان أي يا كثير النوم و هو خاص بالنداء... الخ. [مرحوم مؤلف].
 ۲. يقال مغربة الرجل وطنه و حته كل ذلك امرأته. بحار. منه. [مرحوم مؤلف].

أبسنی ان اهلك فقد اورثتكم مجدا بنیته
و تركتكم ابناء سادات زنادكم و ربّه
من كل ما نال الفتى قد نلته الا التحیه
و لقد نحلّت الباذل الكرماء لیس لهاولیه
و خطبت خطبته حازم غیر الضعیف و لا العبیّه
و الموت خیر للفتی فلیهلكن و به بقیة
من ان یری الشیخ البجال قد یهادی بالعشیة

ای پسران من! اگر مرگ مرا دریافت، اندوهگین نشوید و از عاقبت کار خود
نترسید، زیرا برای شما بزرگی یا بنای محکمی را میراث گذاشته‌ام. شما را در حالی
می‌گذارم که بزرگ زاده می‌باشید و به مطالب خود رسیده‌اید.
به هر چه جوان در مدّت عمرش به آن‌ها می‌رسد، رسیدم مگر دوام عمر و بقا در
دنیا یا مگر سلطنت و امارت که برایم میسر نشد. شتر بزرگ کوهان را بار کردم؛ در
حالی که جُلّ نداشت.

خطبه خواندم، مانند خطبه خواندن کسی که آن را محکم می‌کند و در سخن گفتن
ضعیف و عاجز نمی‌شود. مرگ برای جوان بهتر از این است که شیخ عظیم را در حالی
بیند که از کثرت ضعف و ناتوانی، در وقت شبانگاه به مردم تکیه نموده، راه می‌رود.
پس آن جوان بمیرد، در حالی که از قوّت و توانایی بقیّه‌ای در او هست.

نیز از اشعار زهیر بن جناب این دو بیت است:

لیت شعری و الدهر ذو حدثان ای حین منیتی تسلقانی
أسبات علی الفراش جفات ام بکسفی مفتح جران

کاش می‌دانستم کدام وقت، مرگ با من ملاقات می‌کند! حال آن که روزگار
حادثه‌ای بسیار دارد. آیا ملاقات آن وقتی است که میان رختخواب از حرکت بمانم و
ضعیف شوم یا مرگم در دست اندوهگین و سوخته‌دلی است که خویش او را کشته باشم
و او از من قصاص نماید؟

سید مرتضی فرموده: زهیر شعر ذیل را در سنّ دویست سالگی گفته:

لقد عمّرت حتّی لا ابالی احتفی فی صباح مساء
و حقّ لمن مائتان عاماً علیه أن یملّ من الثواء

بسیار عمر نمودم؛ به حدّی که باک ندارم از این که مرگ صبحگاه مرا دریابد یا شبانگاه، برای کسی که دویست سال عمر نماید، سزاوار است که از زندگی تنگ آمده، خسته گردد. نیز این دو بیت از زهیر بن جناب در همان کتاب است:

إذا ما شئت أن تسلی خلیلاً فاكثر دونه عدد اللیالی
فما سلّی حبیبك مثل نائی و لا بلّی جدیدك کابتدال

وقتی اراده نمودی دوست خود را تسلی دهی، آن گاه آمدن را نزد او در شبها بسیار مکن! چیزی مثل دوری نیست که دوست تو را تسلیت دهد و چیزی نیست که تازه تو را کهنه نماید؛ یعنی آبروی تو را ببرد، مثل ابتدال. خلاصه آن که رفت و آمد بسیار نزد دوست، هر چند باعث تسلی خاطر او می شود، اما موجب ذلت و اهانت تو می گردد.

از ایشان ضبیره بن سعید بن سعد بن سهم بن عمرو است؛ چنان چه در غیبت طوسی^۱ و بحار^۲ است که او دویست و بیست سال عمر نمود و هرگز پیر نگردید، زمان اسلام را دریافت ولی از آن روی برتافت.

ابوحاتم در یاشی از عتبی و او از پدرش روایت نموده: ضبیره سهمی در حالی که دویست و بیست سال عمر داشت، وفات نمود و با این سنّ زیاد، موهایش سیاه و دندانهایش درست بود. پسر عمّش، قیس بن عدی در مرثیه او گفته:

و من یأمن الحدّان بعد ضبیره السهمی ماتا

سبقت منیته المشیب و کان منیته افتلاتا

فتزوّدوا و الا تهلكوا من عند اهلکم خفاتا

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۶.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۹.

هر کس بعد از وفات ضبیره سهمی، از حوادث روزگار ایمن باشد، لا محاله خواهد مرد، زیرا مرگ به سبب هجوم آوردن حوادث نیست؛ چنان که مرگ ضبیره بر پیری وی پیشی نمود و ناگهان او را دریافت. پس وقتی حال را بدین منوال دیدید، توشه راهی برای خود بردارید و اگر بردارید، ناگهان هلاک می شوید؛ طوری که خویشان و سایر اهلتان، بر هلاکت شما مطلع نمی شوند.

از ایشان حضرت ایوب پیغمبر است؛ چنان که در اخبار الدول^۱ است که گفته شده: عمر آن بزرگوار در این سرای عاریت دویست و بیست سال بود. اگر چه بعضی هفتاد و سه و بعضی نود و پنج سال هم گفته اند و قبر آن بزرگوار در محل ابتلای او است که آن ارض بئینه و حولان است که از توابع دمشق و جابیه می باشد. در ناسخ، عمر آن بزرگوار را دویست و بیست و شش سال تعیین نموده است.

از ایشان الأقوة بن مالک اودی است که بنا بر نقل شیخ کراچکی در کنز الفوائد،^۲ دویست و سی سال در دنیا تعیش نموده و برای او وصیتی برای قوم خود است؛ چنان که او قصیده مشهوری دارد.

از ایشان؛ یعنی از اهل این طبقه ثانیه، مرقع بن ضبع است؛ چنان که در بحار^۳ و کمال الدین^۴ است که مرقع بن ضبع از جمله معمرین بود که دویست و چهل سال عمر کرد، زمان اسلام را درک نمود و لکن اسلام نیاورد.

از ایشان معدی کرب حمیری است که از آل ذی رعین بوده؛ چنان که در بحار^۵ است که او دویست و پنجاه سال عمر نمود و در غرر و درر است که ابن سلام گفته: معدی کرب در حالی که عمرش طولانی شده بود، این دو بیت را گفت:

ارانی انما افسنیت یوماً اتانی بعده یوم جدید

بنام سن حضرت ایوب پیغمبر

العبقری الحسب فی الخصال مؤلفاً صاحب الزمان

۱. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۱۵.

۲. کنز الفوائد، ص ۲۵۱.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۱.

۴. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۱.

۵. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۷۷؛ امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۸۳.

يعود ضيائه في كل فجر و يأبى لى شبابى أن يعود

خود را چنان می بینم که چون هر روز را به سر می برم، روز تازه‌ای بعد از آن مرا درمی یابد. روشنی آن در هر صبحگاه، عود می کند، لکن جوانی من ابا دارد از این که به من عود نماید.

از ایشان محضق بن غسان بن ظالم زبیدی است که بنا بر نقل صدوق،^۱ «دویست و پنجاه و شش سال عمر نمود و در بحار»^۲ است که او در خصوص طول عمر خود این ابیات را گفته:

الا يا سلم انى لست منكم	ولكنى امرءا قوتى سغوب
دعاني الداعيات فقلت هيا	فقالا كل من يدعى يجيب
ألا يا سلم اعينى قياهى	واعيتنى المكاسب و الركب
وصرت ردئية في البيت كلاً	تأذى بى الأبعد و القريب
كذاك الدهر و الايام حزن	لها في كل سائمة نصيب

ای طایفه بنی سلمه! به درستی که من از شما نیستم، و لکن مردی هستم که قوت و خوراکم گرسنگی است یا این که قومم متفرق و پراکنده شده است. خواهش‌هایم، مرا به پاره‌ای لذات خواند. من به آن‌ها گفتم: آماده باشید که به امر شما اطاعت دارم. ایشان گفتند: هر که خوانده شود، اجابت می کند.

ای طایفه سلمه! آگاه باشید که ایستادن در یک جا، مرا عاجز نمود، سوار شدن و تجارت کردن هم ناتوانم نمود، در خانه ضایع گردیدم و فاسد شدم و در بخش خودم، تنها همین نیست، بلکه خویشان و بیگانگان هم از من متأذی گردیدند. در هر روزگاری خیانت هست یا در هر روزگاری حزن و اندوه هست و من از هر کسی که استراحت و لذت دارد، نصیبی دارم؛ یعنی روزگار لامحاله به کسی که در لذت و نعمت است، صدمه می زند و به او اندوهی می رساند.

الصبيح الأسفرق و أنوار مهد و الرحمة المنطق

۱۴۸۴

۱. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۶۸-۵۶۷.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۷.

از ایشان ارغو نامی است که شیخ کراجکی از تورات نقل نموده که او دویست و شصت سال عمر داشته.^{۱۱}

از ایشان صیفی بن ریاح است که پدر ابواکثم صیفی است؛ چنان چه شیخ طوسی رحمته الله^{۱۲} نقل نموده: او دویست و هفتاد سال عمر نمود؛ طوری که عقلش کامل و درکیت بود، او کسی است که به ذی حلم مشهور می‌باشد و متلمس شاعر این شعر را درباره او گفته:

لذی الحلم قبل الیوم ما تفرع العصا و ما علم الأنسان الا لیعلما

پیشتر از این برای صیفی بن ریاح که به ذی حلم مشهور است، نر می و ملایمتی بوده، انسان چیزی را یاد نمی‌گیرد مگر آن که دیگری را تعلیم بدهد.

ارجاع فیه انجاع

بدان صحیفه المتلمس از امثال معروف بین العرب است، این ناچیز ضرب المثل آن را در جوهره چهل و هشتم از جنة ثانیة کتاب جنتان مدهامتان ذکر نموده‌ام که به طبع رسیده؛ هر کس طالب باشد، به آن کتاب رجوع کند.

صفایح ریفی^{۱۳} فی نصائح الصیفی

شیخ صدوق در کمال الدین^{۱۴} روایت کرده: از نصایح صیفی این است که گفته: تو در هر حال بر برادرت تسلط داری مگر در حال قتال وقتی که او اسلحه خود را برداشت؛ آن گاه تو بر او تسلط نداری و در آن حال، ناصح وی شمشیر است، ترک فخریه کردن برای تو بهتر است. اذیت، ظلم و عدوان، زودترین هلاک کننده و از حد اعتدال گذشتن، بدترین نصرت و یاری است. —

۱۴۸۵ تنگی اخلاق سبب درد و اندوه و کثرت عتاب، نوعی اذیت است، زمین را با عصا

۱. کنز الفوائد، ص ۲۴۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۹۲.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۶؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۷.

۳. الریف: ارض فیها زرع و خصب و منه ریف مصدر المشهور. المنجد. [مرحوم مؤلف]

۴. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۰.

بکوب؛ یعنی غافل را به تنبیه جزئی آگاه نما، بر او اذیت مکن و او را رسوا منما؛ یعنی با او طریقهٔ ملایمت پیش گیر! انسان چیزی را یاد نمی‌گیرد مگر آن که به دیگری تعلیم نماید.

از ایشان حضرت صالح پیغمبر است؛ چنان که در ناسخ است که حضرت صالح، تمام قامت و عریض الصدر بود، به فصاحت زبان و ملاححت بیان، معروف و به ضخامت جثه و محاسن کشیده، موصوف بود، موی سیاه و رخساری سرخ و سفید داشت، پیوسته پای برهنه می‌گشت و نشر مواعظ می‌کرد؛ در سرای فانی، مقام و مسکنی نپرداخت تا در آن آسوده شود، به شریعت هود علیه السلام، مردم را دعوت می‌کرد و چون از ملزومات نبوت فراغت جست، به وسیلهٔ تجارت، کسب معیشت فرمود، مدت زندگانی اش در این سرای پر ملال دویست و هشتاد سال بود و مدفن مبارکش در بیت الله الحرام، میان رکن و مقام است.

[سیصد الی چهارصد سال]

صیحة

۱۱

بدان طبقهٔ سوم معمرین که اسامی آنان در کتب غیبت ثبت، و بحاری حالاتشان در آنها ضبط است، کسانی‌اند که سنین عمرشان در این سرای بی‌دوام از سیصد الی چهارصد سال بوده، اهل این طبقه نیز جمعی غفیر و جمعی کثیر هستند.

از ایشان ارمیای نبی است که پیغمبری با شأن و رفعت و با بختنصر معاصر بوده، معجزات بسیار و خوارق عادات بی‌شمار از آن جناب ظاهر شده.

از جمله، آن وقت که آل یهود را از رفتن به مصر منع نمود و گفت بختنصر عقب شما به مصر خواهد آمد و شما را در آن جا قتل و غارت خواهد نمود که ایشان پذیرفتند و او را هم، با خود به مصر بردند؛ ناگاه به ارمیا خطاب شد: چهار سنگ را بگیر و در برابر آن خانه‌ای که معین فرماییم، مدفون ساز و به آل یهود بگو: بختنصر تا این جا خواهد آمد، آل یهود را در معرض سبی و قتل در خواهد آورد و تخت او را در

این زمین منصوب کنند؛ چنان که چهار قائمه آن تخت، بر بالای این چهار سنگ خواهد بود که من در زمین پنهان داشته‌ام.

چون یهود در مصر به ارض طغناس فرود شدند، ارمیا به آن چه وحی شده بود، عمل کرد تا آن که بختنصر از عقب آن‌ها به مصر رفته، بر فرعون مصر غلبه نمود و آل یهود را سبی و قتل نمود. سپس از ارمیا مؤاخذه نمود که چرا با همه احسان‌های من به تو، با آل یهود همدست شدی؟

ارمیا او را از غلبه‌اش به مصر خبر داد و آن سنگ‌ها را شاهد صدق خود قرار داد و از قضا در آن وقت تخت بختنصر بر زیر آن‌ها بود. وقتی تحقیق نمود و صدق گفته ارمیا بر او ظاهر شد، او را معزز و مکرم بداشت. بنابر نقل اخبار الدول آن حضرت سیصد سال در این عارت سرا عمر نمود.

از ایشان ذوالأصبع عدوانی است^۱ که نامش مژیان بن محرث بن حارث بن ربیعة بن وهب بن ثعلبة بن طرب بن عمرو بن عتاب بن یشکر بن عدوان است و نام عدوان هم، حارث بن عمرو بن قیس بن مضر است، از این جهت حارث را عدوان نامیدند که او بر برادرش فهم نام، تعدی نمود و او را کشت و بعضی گفته‌اند: چشم‌هایش را بیرون آورد. بنابر نقل سید مرتضی از ابو حاتم، در غرر و درر، ذوالأصبع سیصد سال عمر نموده. بعضی نامش را محرث بن حرثان و بعضی حرثان بن حارثه ضبط نموده‌اند، کنیه او ابو عدوان و لقبش ذوالأصبع است، در وجه تلقبش به این لقب گفته‌اند: ماری انگشت او را گزیده، شل گردید و به جهت شل شدن انگشتش، او را به ذی‌الأصبع ملقب ساختند، او از جمله حکام عرب بوده، حافظ گفته دندان‌های ثنایای او افتاده بود و این چند بیت را از او روایت کرده:

۱۴۸۷

لذاته و نباته النضر

عولیت فی حرجی الی قبری

وان انحنی لتقدام ظهري

لا یبعدن عهد الشباب ولا

لولا اولئك ما حفلت متی

هزئت ائيلة ان رأت هرمي

۱. کمال‌الدین و تمام‌النعمة، ص ۵۶۷؛ الامالی، سید مرتضی، ج ۱، ص ۱۷۶.

جوانی، لذات و نباتات تر و تازه آن از من دور نشود و اگر اینها نبودند، هرآینه در آن حال، ائبله - که زوجه یا محبوبه او بوده - پیری و خم شدن پشت مرا به سبب طول عمر، مشاهده کرده، به استهزا و سخریه آغاز خواهد نمود...، الی آخر.

فکاهة من جنسها احلی و انفع فی حکایة عن بنات ذی الأصبع

در غرر است که ذی الأصبع چهار دختر داشت که هیچ کدام شوهر کرده نبودند، پس ذوالأصبع شوهر کردن را به ایشان عرضه داشت، آنها ابا و امتناع نمودند و گفتند: نزد ما خدمت کردن تو از همه چیز بهتر است.

بعد از آن، روزی ذوالأصبع از مکانی به آنها نگاه می کرد که ایشان او را نمی دیدند، آن گاه دختران گفتند: خوب است هر یک از ما چند بیت بگوید و آن چه از امر شوهر کردن در دل دارد، در آن ابیات درج نماید. آن گاه بزرگ آن دختران، انشا نموده، گفت:

ألا هل اراها ليلة وضجيعها اعثم كنصل السيف غبر المهند
 علیم بادوا النساء و اصله إذا ما انتهى من سر اهلی و محتدی

آیا شبی را می بینم که در آن شب کسی هم خوابه ام است که سر و بینی اش بلند باشد یا شأن و مقامش از ارتکاب رذایل امور بلند باشد و خودش در گذراندن کارها مانند شمشیر هندی باشد و یا آن که عین شمشیر هندی و خود آن باشد، ببینم که به دردهای زنان؛ یعنی به حاجت های آنها دانا و بیناست و اصل و نسبش وقتی نسبت داده می شود، از نجیب ترین اصل من است؛ یعنی با من قرابت و خویشی دارد.

آن گاه خواهرانش به او گفتند: معلوم می شود تو کسی را می خواهی که از خویشان است و او را شناخته و در نظر گرفته ای.

بعد از آن دومین ایشان گفت: ۱۴۸۸

ألا لیت زوجی من اناس اولی عدی حدیث الشباب طیب الثوب و العطر
 لصوق باکباد النساء کانه خلیفة جان لاینام علی وتر

آرزو دارم که شوهر من از قبیله ای باشد که دشمن داشته باشند، زیرا مرد بی دشمن

ارذل ناس و بیکاره ترین آنهاست، او جوانی تازه باشد و لباس پاکیزه داشته باشد، هنگام هم خوابی با زنان، مانند مار به ایشان پیچد؛ طوری که بالای فرش ن خوابد، بلکه از شدت محبت، در آغوش زن قرار گیرد، بعضی در جای علی و تر علی هجر روایت کرده اند؛ یعنی محبتش نسبت به زنان، باید به مرتبه ای شدت داشته باشد که در حال هجرت/از ایشان، خوابش نبرد.

آن گاه خواهرانش به او گفتند: تو کسی را می خواهی که از خویشان نیست.

بعد از آن سومین ایشان گفت:

ألا لیته یکسی الحجال ندیه له جفته تشفی بها المعز و الجزر

له حکمات الدهر من غیر کبره تشین فلا فان و لا ضرع غمر

آرزو دارم شوهر من کسی باشد که مجلس بیاراید و ظرفی که در ضیافت و مهمانی به کار می برند، پر از گوشت بزغاله و شتر نماید و بدون این که به کبر سن رسیده باشد، تجربه های روزگار برای او حاصل شده باشد. پس او نه پیرمرد فانی باشد و نه جوان عاجز بی تجربه.

آن گاه خواهرانش به او گفتند: تو مرد نجیب و بزرگ می خواهی. بعد از آن به **چهارمین** گفتند: تو هم چیزی بگو؛ چنان که ما گفتیم.

گفت: من چیزی نمی گویم.

گفتند: ای دشمن خدا! آن چه در دل های ما بود، دانستی و آن چه در دل توست، ما را اعلام نمی کنی؟

گفت: این قدر بدانید که شوهری از چوب بهتر از این است که زن بی شوهر باشد، این سخن میان خلائق از امثال گردیده.

ذی الأصبع هر چهار تای ایشان را شوهر داد؛ یک سال نزد دختر بزرگ خود آمد و

گفت: دخترم! شوهر خود را چگونه می بینی؟

گفت: بهترین شوهر است که حلیله خود را عزیز می دارد و حاجت حاجتمندان را

برآورده می کند.

شبنم ذی الأصبع تمای دختران خود را

العبقری العجیب فی الخصال مؤلفاً لاصحاب الحجب الزمان

سپس پرسید: مال شما چگونه مالی است؟

گفت: بهترین مال است که شتر می باشد؛ کم کم شیر آنها را می آشامیم، گوشت آنها را می خوریم و بر آنها سوار می شویم.

ذی الأصبع گفت: دخترم! شوهر تو کریم و مالت بسیار است.

آن گاه نزد **دومی** آمد و گفت: شوهرت چگونه است؟

گفت: بهترین شوهر است که اهل خود را عزیز می دارد، به ایشان نفع می دهد و احسانی را که می کند، فراموش می نماید.

گفت: مال شما چگونه مالی است؟

گفت: ماده گاو است که به در خانه ما الفت دارند، از چراگاه بدون زحمت می آیند، ظرف را پر از شیر و خیک را پر از روغن می کنند و با زنان زن هستند.

پدر به او گفت: تو نزد شوهرت محبوب، نیک بخت و خوشحال شده ای.

بعد از آن نزد **سومی** آمد و گفت: دخترم! شوهرت چگونه است؟

گفت: نه سخی به حد اسراف و نه بخیل در مرتبه لثامت است.

گفت: مال شما از چه صنفی است؟

گفت: چند رأس بزغاله است.

گفت: چند عدد است؟

گفت: هنگام ولادت آنها، برای نان خورش ما کفایت می کند.

آن گاه پدرش به او گفت: این بسیار نیست، بلکه به قدر کفایت است.

بعد از آن نزد **چهارمی** که دختر کوچکش بود، آمد و گفت: دخترم! شوهرت

چگونه است؟

گفت: بدترین شوهر است که نفس خود را عزیز و زنش را خوار و خفیف می دارد.

گفت: مال شما چگونه مالی است؟

گفت: بدترین اموال!

گفت: از کدام صنف است؟

الصبيح الأصغر والبنات مهد وية الحجية المنطق

گفت: چند گوسفندان است که بزرگ شکم اند و سیر نمی شوند، تشنه اند که هرگز سیراب نمی گردند و گوش های گر دارند که صدا نمی شنوند؛ اگر هنگام گذشتن از پل یکی از آنها لغزش خورده، میان آب بیفتد، مابقی هم از آن تبعیت کرده، خود را میان آب می اندازند.

آن گاه پدرش گفت: من به مردی می مانم که متاعش، متبعض شده باشد؛ یعنی بعضی از آن تلف شده و بعضی مانده باشد، وجه شباهت او به چنین مردی از این جهت است که بعضی از دخترانش خوش گذران و بعضی دیگر، بدگذران بوده اند.

قضیة فی ثمر الاطلاع رضیة للنقل و الاستماع

ایضاً در غرر و درر به اسناد خود از سعید بن خالد جدیلی روایت کرده که گفت: وقتی عبد الملک بن مروان بعد از کشتن مصعب بن زبیر به کوفه آمد، مردم را خواند تا هر کس حصه خود را غنیمت ببرد، آن گاه ما نیز نزد وی رفتیم، او گفت: این جماعت چه کسانی هستند؟

گفتیم: طایفه جدیله.

گفت: عدوان را می گوئید؟

گفتیم: بلی!

سپس به این ابیات متمثل گردید:

غدير حتى من عدوان كانوا حية الأرض

بغی بعضهم بعضاً فلم يرعوا على البعض

و منهم كانت السادات و الموفون بالفرض

و منهم حکم یقضى فلا ینقض ما یقضى

و منهم من یحیل الناس بالسنة و الفرض

غدير حتى از قبیله عدوان مانند مار زمین بودند؛ بعضی از ایشان بر بعضی دیگر ظلم

و تعدی می نمودند، پس او را مراعات نکرد، از قبیله عدوان، بزرگانی از آنها

وفا کنندگانی به عهد و پیمان است، از ایشان حکم کننده‌ای هست که حکم می‌کند و حکمش شکسته نمی‌شود و از آن‌ها کسی است که مردم را به واجبات و سنن حواله می‌کند. بعد از آن، عبد الملک بر مرد بزرگ و نامداری که از ما بود و ما او را جلو انداخته بودیم، خطاب نموده، گفت: کدام یک از شما این اشعار را گفته؟

او گفت: نمی‌دانم. من از پشت سر آن مرد جواب دادم: ذوالأصبع این‌ها را گفته.

او مرا گذاشت، به آن مرد بزرگ متوجه گردید و گفت: نام ذوالأصبع چه بود؟

گفت: نمی‌دانم. باز من از پشت سرش جواب دادم: نامش مژبان بوده.

او باز مرا گذاشت، به آن مرد بزرگ متوجه گردیده، گفت: چرا به ذی الأصبع

ملقب گردید؟

گفت: نمی‌دانم. باز من از پشت سرش گفتم: انگشت او را مار گزیده، شل گردید؛ از

این جهت بدین لقب ملقب گردید و به روایت دیگر...، باز مرا ترک نموده، از او

پرسید: ذوالأصبع از کدام طایفه شما بوده؟

گفت: نمی‌دانم، من از پشت سرش گفتم: از طایفه بنی ناج که شاعر در خصوص

ایشان گفته:

و لا تتبعن عینیک من کان هالکا

و اما بنی ناج فلا تذکرتهم

يقول و هيب لا اسالم ذالکا

إذا قلت معروفاً لأصلح بينهم

يدب إلى الأعداء احذب بارکا

فاضحی کظهر العود جب سنامه

نام طایفه بنی ناج را نبرید و از آن‌ها اعراض کنید، از ایشان التفات نکنید به کسی که

کشته می‌شود، زیرا هر وقت برای این که ما بین ایشان را اصلاح نمایم، سخنان

صلح آمیز می‌گفتم؛ آن گاه وهیب که یکی از آن‌ها بود، می‌گفت: سخنان ذلت آمیز تو را

بر خود لازم نمی‌کنیم؛ یعنی اگر سخن تو را قبول نمایم، ذلیل خواهیم شد.

زمانی نگذشت که پشت وهیب مانند اشتر مستی گردید که کوهانش بلند شد و

مرغان برای خوردن گوشتش اطراف او می‌گشتند؛ در حالی که در جایگاهش خوابانده

شده باشد؛ یعنی بعد از زمان کمی، وهیب در معركة قتال کشته شد و مانند اشتر مسن،

الأصبع الأسفرونی الثقات مهدوذة الحجة المبتدئ

میان میدان افتاد.

سید در غرر فرموده: بعضی به من چنین روایت کرده‌اند که این ابیات را ذو الأصبع انشا نموده، سپس عبد الملک به آن مرد که بزرگ و مقدم بر ما بود، گفت: حصه‌ای که به تو غنیمت داده‌ام چه قدر است؟

گفت: هفت صد درهم، بعد از آن به من رو کرده، متوجه شد و گفت: عطایی که به تو کرده‌ام چقدر است؟

گفتم: چهار صد درهم. آن گاه به کسی از منسوبان خود گفت: یابن الزغیزغه! سیصد درهم، از حصه آن مرد، کم نما و بر حصه این بیفزا!

سعید بن خالد گوید: از آن جا برگشتیم؛ در حالی که عطای من هفت صد درهم و عطای مرد بزرگ ما، چهار صد درهم بود.

این ناچیز گوید: این نبوده مگر به واسطه اطلاع و علمی که سعید از تواریخ و انساب داشته.

ابیات لیدی الأصبع قابلات لئن تسمع

ایضاً در غرر است که از ابیات مشهوره ذو الأصبع این دو بیت است:

اکاشر ذا الضعن المبین منهم	و اضحك حتى یبدو الناب اجمع
و اهدنه بالقول هدنا و لو یری	سریره ما اخفی لبات یفزع

پیش روی کسی که از آن طایفه با من عداوت و حسد دارد، تبسم می‌کنم و می‌خندم؛ ه حدی که دندان بزرگم ظاهر می‌شود؛ یعنی به شدت می‌خندم و سخنان نرم و صلاح‌نما به او می‌گویم و اگر بر باطن امر من مطلع گردد که از او مخفی و پنهان داشته‌ام، هر آینه از بیم و اضطراب نمی‌خواهد، زیرا بعد از اطلاع بر باطن من، تدبیری که نیات از آن متغیر می‌شود، می‌داند و تدبیری که من برای هلاکت او نموده‌ام، حکم است و هرگز خطا نخواهد شد. ایضاً در آن جاست که این دو بیت نیز از اشعار و الأصبع است:

اشعار ذی الأصبع و ترجمه آن‌ها
العبقري الحسني في الخصال مؤلفنا صاحب الزمان عليه السلام

شرا شره اناخ باخرینا

إذا ما الدهر جرّ علی اناس

سیلقى الشامتون كما لقینا

فقل للشامتين بنا افیقوا

وقتی روزگار، سنگینی‌های خود را بر پشت اهل قبیله‌ای داد؛ یعنی ایشان را به حوادث مبتلا گرداند؛ همهٔ خلائق را در آن ابتلا یکسان می‌کند. پس به شماتت کنندگان ما بگو به هوش بیاید؛ یعنی از خواب غفلت بیدار شوید، چرا که به زودی حوادث روزگار به شماتت کنندگان ما هم می‌رسد؛ چنان که به ما رسید. نیز این دو بیت از اشعار ذوالأصبع است:

هشوا إلی و رهبوا بالمقبل

ذهب الذین إذا راونی مقبلا

و لقیتمهم فکأننی لم احمل

و هم الذین إذا حملت حمالة

کسانی که هنگام رفتن نزد ایشان، شاد و خوشحال می‌شدند و به من مرحبا می‌گفتند، همه منقرض گردیدند، ایشان چنان بودند که هر وقت ضرر یا دیه‌ای متحمل می‌شدم و ایشان را ملاقات می‌کردم، گویا خود را چنان می‌دیدم که اصلاً ضرری بر من نرسیده، زیرا صله و عطیه‌ای از آن‌ها به من می‌رسید که آن ضرر را تلافی می‌نمود و یا به جهت حسن سلوک و رفتاری که با من می‌نمودند، همهٔ غرامت‌ها را فراموش می‌کردم.

نیز از جمله اشعار او این اشعار معروفه است:

لی ابن عمّ علی ما کان من خلق

مخالفان فاقلیه و یقلینی

ازری بنا أننا شالت نعامتنا

فخالنی دونه أو خلته دونی

لام ابن عمّك لا افضلک فی نسب عتی ۱۴۹۴

و لا أنت دینیانی فتخبزنی

اتی لعمرک ما یأبسی بذی غلق

عن الصّدیق و لا خیر بممنون

و لا لسانی علی الأرنی بمنطلق

بالفاحشات و لا اقضی علی الهون

ماذا علی و ان کنتم ذوی رحمی

ان لا احببکم ان لم تحبونی

یا عمرو ان لا تدع شمعی و منقصتی

اضربک حیث تقول الهامة اسقونی

و انتم معشر زید علی مائة

فاجمعوا امرکم طرا فکیدونی

لا یخرج القسرمنی غیر ما بیته

و لا الین لمن لا یبتغی لین

من پسر عمی دارم که به سبب طبیعت‌های بدش، با هم مخالفت داریم، من او را دشمن می‌دارم، مصیبتی که از او دچار من شده این است که از همدیگر تغرب و دوری کردیم. او مرا جدا از خود خیال کرد و من او را جدا از خود خیال کردم، مر خدا را بر پسر عم تو باد که من باشم. تو از جهت نسب بر من فضیلتی نداری، بر من حاکم و قادر و قاهر نیستی که ذلیم نمایی و تو قرض خواه از من نمی‌باشی که به واسطه مطالبه مال قرضی خود، مرا رسوا نمایی.

به جان تو سوگند یاد می‌کنم، هر آینه به سبب کسی که سینه تنگ و خلق بدی دارد، از دوست خود ابا و امتناع ندارم، در نفع رساندن منت نمی‌گذارم، زبانم بر فرومایگان دشنام نمی‌دهد و از خوار شدن هم، چشم نمی‌پوشم؛ یعنی اگر کسی مرا خوار کند، از او نمی‌گذرم. این که اگر شما مرا دوست ندارید، من هم شما را دوست ندارم؛ چه ضرری بر من دارد، هر چند صاحب رحم و خویش من هستید.

ای عمرو! اگر دشنام دادن و بدگویی نمودن را نسبت به من ترک نکنی، هر آینه به طرزی بر سرت ضربت می‌زنم که تشنه شوی و آب خواهی. شما جماعتی هستید که از همد نفر بیشتری؛ اسباب خود را مهیا کنید و با من بجنگید. قهر و درشتی کردن با من،

جز ابا و امتناع بر من نمی‌افزاید؛ با کسی که طالب نرمی من نیست، نرمی و ملایمت نمی‌کنم.^۱

و از ایشان بنا بر نقل از کمال‌الدین^۲ و بحار^۳ ثریه بن عبدالله جعفی است که سیصد سال عمر نمود، نزد عمر بن الخطاب در مدینه آمد و گفت: مکانی را که در آن هستید طوری دیدم که آب و درختی در آن نبود و پاره‌ای از طوایف را یافتم که مانند شهادت شما، یعنی لا اله الا الله، شهادت می‌گفتند.

حکایة حسناً فی حُسن تبعّد النساء

هنگام رفتنش نزد عمر، پسرش همراه او بود، از غایت ضعف و ناتوانی بر پدرش تکیه کرده، راه می‌رفت و از شدت پیری خرف شده بود. عمر به او گفت: یا ثریه! پسر تو خرف شده، حال آن که هنوز بقیه‌ای از عقل در تو باقی است.

ثریه گفت: سببش این است که من تا هفتاد سالگی زن نگرفته، کنیز تزویج نکردم. بعد از آن با زن عقیقه‌ای تزویج نمودم که وقت خوشحالی من طوری رفتار می‌کرد که شادی من زیادتر می‌شد و در وقت غیظ و غضب، مرا به حسن سلوکش شاد و خوشحال می‌نمود؛ ولی پسر، زنی بی‌حیا، بی‌عقل و بی‌عفت تزویج نمود که هر وقت او را خوشحال می‌دید، کاری می‌کرد که باعث هم و غم او می‌شد و وقتی او را مغموم و مهموم می‌دید، طوری رفتار می‌کرد که باعث هلاکت او می‌گردید.

از ایشان کعب بن رداد بن هلال بن کعب است که بنا بر نقل کتّز الفوائد کراجکی^۴، سیصد سال در این دار پر ملال زندگی نمود و درباره ملالت خود از طول حیات، این اشعار را سروده:

لقد ملّنی الأدنی و ابغض رؤیتی و انبأنی الا یحّب کلامی ۱۴۹۶

۱. امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۸۳ - ۱۷۶؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۷۶ - ۲۷۰.

۲. کمال‌الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۱.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۱.

۴. کتّز الفوائد، ص ۲۵۳.

على الراحتين مرّة و على العصا
فيا ليتنى قد سخت في الأرض قامة
اكون مليًا ما اقلّ عظامي
وليت طعمي كان فيه حمامي

بنابر نقل مزبور عوف بن کنانه کلبی از ایشان است که سیصد سال عمر نمود و در کمال الدین^۱ است که وقتی به حالت احتضار رسید، پسران خود را جمع کرده، وصیّتی به ایشان نمود و گفت: وصیّت مرا یاد گیرید، زیرا اگر آن را یاد گیرید بعد از من بر قوم خود رییس و بزرگ می شوید.

سپس گفت: طریقه تقوا پیش گیرید، خیانت را از خود دور کنید، درندگان را از خوابگاهشان پراکنده نکنید، بدی های خلائق را اظهار ننمایید که باعث سلامتی و اصلاح امور شماست و دست سؤال نزد ایشان باز نکنید تا به ایشان گل نشوید، سلوک را بر خود لازم دارید، مگر از حقی که آن را بپسندید. خلائق را دوست بدارید تا سینه ها از شما صاف باشد، ایشان را از منافع محروم نگردانید تا از شما شکایت نکنند، میان خود و ایشان پرده بگذارید که دل های شما را نرم گرداند و آن ها مجالست بسیار نکنید که باعث خفت و خواری تان گردد، وقتی امر مشکلی بر شما روی داد، طریقه صبر و تحمل را پیشنهاد خاطر کنید و متحمل حوادث روزگار باشید، زیرا ذکر خیر با هم و غم، بهتر از ذکر بد با سرور و شادی است.

نفوس خود را برای کسی مهیا به ذلیل شدن سازید که برایتان ذلیل شده. نزدیک ترین خواهش ها دوستی است؛ یعنی اگر با کسی که از او خواهشی دارید، دوستی بورزید، به خواهش خود خواهید رسید و دورترین نسبت ها دشمنی است. وفا را بر خود لازم گردانید و از شکستن عهد و پیمان روی برگردانید که باعث امنیت طایفه شماست. حسب خود را به سبب ترک دروغ زنده کنید، زیرا دروغ آفت بزرگی و مروّت است، شدت قناعت خود را بر خلائق معلوم نکنید که موجب خواری و گمنامی شماست.

از غربت حذر کنید، زیرا در آن ذلت است، زنان نجیب خودتان را عقد نبندید مگر

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۰ - ۵۶۸؛ بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۲۴۲ - ۲۴۱.

با کسانی که مثل و هم کفو شما هستند. نفوس خود را به اموری وادارید که موجب شرافت و رفعت‌اند. جمال زنان، شما را از نجابتشان نفریید، زیرا تزویج زنان نجیب به سبب شرافت است. نسبت به طایفه خود فروتنی کنید و بر ایشان ستم و تعدی ننمایید تا به اخلاق نفیس نایل شوید و در خصوص چیزی که بر آن اجماع کرده‌اند، با ایشان مخالفت نکنید، زیرا مخالفت، موجب عیب مرد مطاع است.

از غیر طایفه خود دور شوید و اهل خانه خود را از خانه متوحش نگردانید، زیرا باعث گمنامی و رفتن برکت و نیز موجب اضمحلال حقوق ایشان است. سخن چینی را از میان خودتان ترک نمایید تا هنگام حدوث و نزول بلیات به همدیگر یاری کنید و بر خصم غالب آیید. از طلب منفعت حذر کنید مگر از جایی که آفتی به شما نرسد.

همسایه را به نعمت خانه خود اکرام کنید و حق مهمان را بر نفوس خود مقدم دارید. با سفیهان، طریقه حلم را پیش گیرید تا حزن و اندوه شما کم گردد. از جدا شدن پرهیزید، زیرا آن، ذلت شماست.

در مقام بذل و بخشش نفوس خود را زیادتر از طاقت تکلیف نکنید، مگر در حال اضطرار، زیرا آن، ذلت شماست و نیز اگر به قدر وسعت بذل کنید، خلائق شما را معذور می‌دارند و ملامت نمی‌کنند و باز قدرت بخشش در شما باقی می‌ماند، این گونه داد و دهش بهتر از این است که اسراف کنید و همه چیزهایی که در دست دارید، یک مرتبه بذل نمایید و بعد از آن محتاج گردید که مردم چیز کمی به شما اعانت نمایند و از کمی آن عذر بخواهند. سخن شما در همه امور یکی باشد تا عزیز شوید و دم شمشیرتان تیز گردد.

پیش غیر اهل کرم و جود، آبروی خود را نریزید و اهل دنائت و لثامت را به داد و دهش تکلیف نکنید که در آن تقصیر می‌کنند. بر همدیگر رشک و حسد نبرید که باعث هلاکت شما می‌شود. از بخل اجتناب نمایید، زیرا دردی شدید است. به ادب، سخا و دوستی اهل فضل و حیا خانه‌های شرافت و رفعت را برای خود بنا کنید و دل‌های مردم را به داد و دهش با خودتان دوست کنید.

الصبر الاقرب الى الثبات مهدوية الحق المصطفى

اهل فضل و هنر را تعظیم نمایید و از اهل تجربه یاد گیرید. از احسان جزئی ابا نکنید، زیرا آن هم ثوابی و لو اندک دارد. مردم را حقیر نشمارید، چون مردی مرد به دو چیز کوچک او است؛ یا به ذكاء عقل و قلب او است و یا به زبان که از آن به ما فی الضمیر تعبیر می نماید، یعنی مردی به ذکاوت و سخنوری است.

وقتی از حادثه ای ترسیدید، درنگ و تدبّر نمایید و در دفع آن تعجیل نکنید. با محبت و مودت به سلاطین، نزد ایشان قرب و منزلت حاصل کنید، زیرا ایشان هر کس را بخواهند پست کنند، پست می شود و هر کس را بخواهند بلند کنند، بلند می شود. در کارهای خود اظهار شجاعت نمایید تا چشم های مردم به شما نگاه کند. در وفا به عهد و پیمان تواضع و فروتنی کنید؛ بزرگتان باید شما را دوست بدارد.

بعد از بیان وصایا این دو بیت را انشا کرد:

و ما كل ذي لب بمؤتيك نصحه و لا كل موف نصحه بلبيب
ولكن إذا ما استجمعا عند واحد فحق له من طاعة بنصيب

آن که صاحب عقل و ادراک است، تو را نصیحت نمی کند، آن که تو را نصیحت می کند، صاحب عقل و ادراک نیست؛ اگر هر دوی این ها در کسی جمع شود، بر شنونده سزاوار است از او اطاعت نماید.

از ایشان عبید بن الأبرص است؛ چنان که در کمال الدین^۱ روایت نموده او سی صد سال عمر نمود و گفت:

فنیة و افنانی الزمان و اصبحت لدائی بنو نعش و زهر الفراقد

فانی شدم و زمانه مرا فانی گرداند، اقران من به تابوت گذاشته شدند و مانند چچک^۲ های ذرّه صغرا گردیدند؛ یعنی همه زیر خاک پنهان شدند.

نعمان بن منذر در یوم بؤس خود او را هلاک نمود.

از ایشان شق کاهن است که سی صد سال عمر نموده؛ چنان که شیخ صدوق در

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۸.

۲. چچک: خال های صورت.

کمال الدین^۱ فرموده: احمد بن عیسی ابو بشیر عقیلی، او از ابی حاتم، او از ابو قبیصه، او از ابن کلبی و او از پدرش به ما خبر داد که گفت: از مشایخ طایفه بجیله که به بزرگی و خوش صورتی ایشان کسی را ندیده بودم، شنیدم که می گفتند: شق کاهن سی صد سال زندگانی نمود؛ وقتی به حال احتضار رسید، قوم او نزدش جمع شدند و گفتند: به ما وصیتی کن تا اگر زمانی روزگار تو را مفقود گرداند، بدانیم به چه نهج رفتار کنیم.

او کلماتی گفت که ترجمه اش این است: به یکدیگر بچسبید و از هم جدا نشوید، به یکدیگر پشت نکنید، صله ارحام کنید و عهد و پیمان را مراعات نمایید! تعظیم اهل حکمت و کرم را به جا آورید، احترام پیران را نگاه دارید و لئیمان را ذلیل کنید. در مقامی که باید سخن صحیح گفت، از گفتن لغو و هذیان پرهیزید و احسان خود را با منت ضایع نکنید. وقتی بر دشمن دست یافتید، او را عفو کنید!

وقتی با هم مخالفت کردید یا عاجز گشتید؛ مصالحه نمایید. اگر شما را حيله دادند، در عوض آن، خوبی و احسان نمایید. سخن پیران خود را بشنوید و قول کسانی را قبول کنید که در اواخر عداوت، شما را به اصلاح می خوانند، زیرا رسیدن به غایت ندامت، جراحی است که اصلاحش طول داشته. از قدح و طعن در نسب ها حذر کنید و عیوب همدیگر را جستجو ننمایید!

دختران نجیب خود را به کسانی که با شما برابر و کفو نیستند، تزویج نکنید، زیرا آن عیبی گران و فسادی رسوا کننده است. طریق ملایمت و نرمی پیش گیرید و از شیوه سختی و درشتی دور شوید، چون درشتی باعث پشیمانی در عاقبت کارها می شود و لباس های عیوب را بر مردم می پوشاند؛ صبر نافذترین مؤاخذه ها و قناعت بهترین مال هاست.

خلایق، اتباع طمع، ارباب حرص و بارکش جزع هستند. سبب روح ذلت این است که یاری همدیگر را ترک کنید و همیشه با چشم های خوابیده نگاه نمایید؛ مادامی که ایشان به اخذ اموال شما امیدوارند و خوفشان در دل های شماست.

بعد از این نصایح گفت: یا لها نصیحة ذلت عن عذبة فصیحة إن كان وعائها وکیعاً
و معدنها منیعاً؛ این‌ها که به شما گفتم، نصیحت و موعظه‌ای است که از لسان و منطق
فصیح صادر شده، اگر دل‌های کسانی که آن‌ها را می‌شنوند محکم باشد، هر آینه تأثیر
خواهد کرد.

از ایشان ردائة بن کعب بن اذهل بن قیس نخعی است که بنابر روایت
کمال الدین،^۱ سیصد سال عمر نمود، این ابیات از او است:

لم یبق یاخذیه من لدائی ابو بنین لا و لا بنات
و لا عقیم غیر ذی سبات الا یعدّ الیوم فی الأموات

هل مشتر ابیعه حیاتی

همه همسالان من کسانی که اولاد داشتند و بی اولاد بودند، مردند مگر کسی که
برای مردن از حسن و حرکت افتاده - مراد او شخص خودش است - آگاه شوید! او در
این روز از جمله مردگان است. آیا خریداری پیدا می‌شود که زندگانیم را به او
بفروشیم؟

از ایشان جعفر بن قبط است که بنابر روایت صدوق، در سیصد سالگی از سرای
فانی به دار جاودانی شتافت.^۲

از ایشان عامر بن طرب عدوانی است که او هم سی صد سال عمر نمود بنابر روایت
صدوق در کمال الدین^۳ و ناسخ^۴ است که عامر بن طرب کسی است که ذو الأصبع
عدوانی این اشعار را در حق او انشا نمود:

غدير الحی من عدوان كانوا حیة الأرض...

تا آخر اشعار که ذیل احوال ذو الأصبع آن‌ها را ذکر نمودیم. جمیع عرب در هر امر
معظم، عامر مزبور را بر خود حکم می‌دانستند و از حکمش بر نمی‌تافتند، او هرگز در

۱. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۵۷ - ۵۵۶.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۷؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۷.

۳. همان.

۴. ناسخ التواریخ حضرت عیسی، ج ۲، ص ۱۳۱.

هیچ حکمی فرو نماند جز این که روزی طفلی خنثی نزدش آوردند و گفتند: از میراث پدر نصیبی باید به این طفل داد؛ اکنون بفرما وی را از جمله زنان شمريم يا مردان. عامر متحیر بماند و در حلّ این عقده مهلت طلبید و به سرای خویش رفت، هنگام خفتن به جامه خواب رفت، از این پهلو به آن پهلو می شد و در کار طفل خنثی، اندیشه می کرد. عامر، کنیزکی سخیل نام داشت که شبانی گوسفندانش با او بود. وقتی دید مولایش از خواب رمیده، دانست رنجی به او رسیده؛ سؤال کرد: چه شده که بدین غلق افتاده‌ای؟

عامر گفت: تو را نرسد در کاری که فرو مانده‌ام، سخن بگویی.

سخیل در این معنی ابرام کرد تا عامر حدیث خویش را گفت. سخیل در جواب عرض کرد: این کار صعبی نیست. حکم کن تا او بول کند؛ اگر چون زنان بول کرد، با او حکم زنان روادار و گرنه مرد خواهد بود. عامر این سخن را پسندید و سخیل را تحسین کرد و صبحگاه میان جماعت بدان گونه حکم نمود.

از ایشان زهیر بن جناب است که شرح حال او سابقاً سمت تحریر یافت، چون او نیز بنابر روایت کمال الدین، «سی صد سال عمر داشت.

از ایشان کهلان بن سباست که یکی از ملوک یمن می باشد؛ چنان که در ناسخ آمده: او بعد از برادرش حمیر، قدوة قوم و قبیله گشت. بیشتر اهالی یمن امر و نهی او را گردن می نهادند و صلاح و صوابش را مایه نجاج و نجات می شمردند. او سی صد سال بدین منوال کار کرد و پس از آن به سرای جاوید، علم افراشت.

[بیش از سیصد سال]

صبيحة

۱۲

۱۵۰۲

بدان از اهل طبقة سوم اشخاصی اند که سنين عمرشان از سی صد تجاوز نموده و به چهارصد سال نرسیده.

از ایشان عمرو بن ربیعة بن کعب^{۱۱} است که به مستوغر ملقب است، چرا که او بنا بر نقل سید در غرر، سی صد و بیست سال عمر نمود، اسلام را در زمان اسلام، دریافت یا نزدیک بود دریابد. ابن سلام گفته: او از قدما بود و زمانی طولانی عمر نمود تا این که گفت:

و لقد سئمت من الحیات و طولها
مائة أتت من بعدها مائتان لي
هل ما بقى الا كما قد فاتنا
و عمرت من عدد السنين ما بينا
و ازددت من عدد الشهور سنينا
يوم يكرّ و ليلة يحدونا

از طول زندگانی، ملول شده، به تنگ آمدم؛ از سالها چند سالی عمر نمودم، صد سال و بعد از آن، دویست سال دیگر بر من گذشت و چند سال بعد از این سیصد سال زیاد نمودم. آنچه از عمرم باقی مانده، مانند آن است که گذشته، روزی است که رو می آورد و شبی است که مانند شتران بر ما نعمة حدی می خواند و ما را به جانب قبرها می راند. نیز از او است که گفته:

إذا ما المرء صمّ لا يكلم
و لاعب بالعشيّ بنى بنیه
يلاعبهم و ودوا لو سقوه
فلا ذاق النعيم و لا شرابا
و اودی سمعه الا ناديا
كفعل الهزّ تحترش العظايا
من الذيقان مترعه ملایا
و لا یشفی من المرض الشفايا^{۱۲}

وقتی مرد از زیادی سن کر گردید، از سخن گفتن با او اعراض می شود و گوشش جز صداهای بلند از شنیدن باز می ماند و از کثرت خرافت و قلت عقل به کودکان انس می گیرد و شبانگاه با پسران پسرانش بازی می کند؛ مثل گربه که هنگام شکار جانوری که مانند وزغ است، بازی می کند. ایشان دوست دارند کاسه های پر از سم به او بخورانند و آرزو می کنند هرگز چیزی از خوردنی و آشامیدنی نچشد و از مرض صحت نیابد.

۱۵۰۳

العبقریة الحسنة في الخصال متولانا ضابطا لاجب الزمان

۱. ر.ک: الامالی، سید مرتضی، ج ۱، ص ۱۷۰؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۴.

۲. امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۷۰؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۴.

کلام غیر مستنکر فی وجه تلقبه بمستوغر

بدان عمرو بن ربیعۀ مذکور، به مستوغر ملقب است و بنا بر آن چه که در غرر و درر نقل فرموده، وجه ملقب شدن او، این بیت است که او گفته:

و هو ینش الماء فی الرّبلات منها نشیش الرضف فی اللبن الوغیر

او آب را میان گوشت‌های آن‌ها می‌جوشانید؛ مانند جوشانیدن سنگ گرم و داغ شده در میان شیر و غیر، عرب شیر و غیر به شیری اطلاق می‌کنند، که سنگ را بسیار گرم کرده، میان شیر می‌اندازند تا گرم و داغش کنند، بعد در وقت شدت حرارت هوا آن را می‌خورند تا از صدمۀ حرارت هوا سالم بمانند. چون عمرو در این شعر، لفظ و غیر را ذکر نموده به مستوغر ملقب گردیده.

از ایشان اکثم صیفی است که بنا بر روایت طوسی در کتاب غیبت،^۱ عمر او سی صد و سی سال بوده، ما مجاری حالات اکثم را در قسم هشتم از طبقۀ اول معمرین به طریق مستوفی ذکر نمودیم.

از ایشان عبید بن شرید جرهمی است که بنا بر نقل شیخ صدوق رحمته الله در کمال الدین^۲ سی صد و پنجاه سال زندگانی کرده؛ چنان چه در آن کتاب است که ابو سعید عبدالله بن محمد بن عبدالوہاب شجری به ما خبر داد و گفت: در کتاب برادرم ابوالحسن و به خط او نوشته‌ای دیدم که ذکر نموده:

از بعضی اهل علم شنیدم عبید بن شرید جرهمی که معروف و مشهور است، سی صد و پنجاه سال عمر نمود، رسول خدا را دریافت و بعد از وفات آن حضرت زنده بود تا وقتی که در ایام سلطنت معاویه، نزد او آمد. معاویه گفت: یا عبید! از چیزهایی که دیدی و شنیدی به من خبر ده، چه اشخاصی دیدی و روزگار را چگونه به نظر آوردی؟ عبید گفت: روزگار است که از آن شبی را به شب دیگر و روزی را به روز دیگر شبیه دیدم؛ متولد شدنی، متولد می‌شود و مردنی، می‌میرد. اهل زمانه‌ای را ندیدم مگر

الصیح الأسفزی فی الغارات مہدی و بیۃ الحجۃ العظمیٰ

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۵.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۴۹-۵۴۷.

آن که زمان خود را مذمت می کردند و کسی را دیدم که هزار سال بیشتر از من عمر کرده بود؛ او از کسی به من خبر داد که دو هزار سال بیشتر از او عمر نموده بود.

في ثمرة الاحسان و لو كان بالنسبة إلى الجان

اما آن چه شنیده ام این است: پادشاهی از پادشاهان حمیر به من خبر داد یکی از سلاطین نابغه که نامش دوسرح و در ابتدای جوانی به سلطنت رسیده بود؛ با اهل مملکت خود حسن سلوک و سیرت داشت و نسبت به ایشان سخی و مطاع بود، هفت صد سال بر ایشان سلطنت نمود و اکثر اوقات با خاصان خود به عزم شکار و تفریح بیرون می رفت.

روزی در بعضی از جای های متفرج راه می رفت و می گشت، ناگاه دو مار به نظرش آمد که یکی سفید و دیگری سیاه بود و با هم می جنگیدند؛ مار سیاه به مار سفید غلبه کرد و نزدیک بود آن را بکشد، آن گاه پادشاه امر فرمود مار سیاه را کشتند و مار سفید را برداشته، آمدند تا به چشمه آبی رسیدند که میان آن درخت بود. سپس امر کرد قدری آب بر آن مار پاشیدند و قدری هم به او خوراندند تا این که به حال آمد. بعد آن رارها کردند و آن در رفت.

پادشاه آن روز را در شکارگاه به سر برد. وقتی شب شد و به منزل خود برگشت، بر تخت خود نشست؛ جایی که دربان و غیر او به آن جا راه نداشتند، ناگاه دید جوانی با جمال نیکو و لباس های فاخر جلوی تخت ایستاده و به او سلام کرد. پادشاه در غضب شد و گفت: تو کیستی و چه کسی به تو اذن داده به جایی داخل شوی که دربان و غیر او به آن راهی ندارند؟

جوان گفت: پادشاه تشویش مکن! به درستی که من از بنی نوع انسان نیستم، بلکه از طایفه جنم، آمده ام تا عوض خوبی که به من فرمودی، به تو بدهم.

پادشاه گفت: خوبی من چه بوده؟

گفت: من همان مار سفیدم که امروز زنده ام کردی، آن مار سیاه را کشتی و مرا از

نتیجه احسان ولو نسبت به جان

العبقریة الحسنة والخصال مولانا صاحب الجیب الرمانی

شرّ او خلاص نمودی. آن مار سیاه غلام ما بود که چند نفر از اهل بیت ما را کشته بود و هر وقت یکی از ما را تنها می‌دید، می‌کشت. تو دشمن مرا کشتی و مرا احیا کردی؛ آمده‌ام مزد احسان تو را بدهم و بعد از آن گفت: ما جنّ هستیم؛ به فتح جیم نه جنّ به کسر جیم.

پادشاه گفت: فرق این دو چیست؟

راوی گوید: حکایت در این جا قطع گردید، زیرا برادرم تمام آن را نوشته بود. **این ناچیز گوید:** محتمل است گفته آن جوان به پادشاه این عبارت بوده که ما جانّ هستیم نه جنّ، زیرا جانّ، اسم، برای مار سفیدی است که چشمانش سیاه می‌باشد و اذیتی نمی‌رساند والله العالم.

از ایشان عبدالمسیح بن بقیله غسانی است^۱ که بنا بر نقل سید در غرر، سی صد و پنجاه سال عمر نموده و نسب او چنین است: هو عبدالمسیح بن قیس بن جبان بن بقیله. بعضی نام بقیله را ثعلبه و بعضی حارث گفته‌اند. سرّ ملقب شدن او به بقیله این است: او روزی دو لباس سبز پوشیده، میان قوم خود درآمد. قوم چون دیدند او در میان لباس‌های سبز است و آن‌ها او را فرا گرفته‌اند؛ گفتند: تو به بقیله می‌مانی؛ یعنی به علف سبز شباهت داری.

کلینی، ابو مخنف و غیر ایشان گفته‌اند: او سی صد و پنجاه سال عمر نمود، زمان اسلام را دریافت ولی اسلام نیاورد و در مذهب نصارا ماند، نیز نقل کرده‌اند: حیره شهری قدیمی در پشت کوفه بود که نعمان بن منذر آن جا می‌نشست و اهل او هم در آن حال محصور بودند، وقتی خالد بن ولید به عزم تسخیر بلد حیره، بالشکر در اطراف آن فرود آمد؛ به ایشان پیغام داد: مردی از دانشمندان و بزرگان خود را نزد من روانه نماید. ۱۵۰۶

ایشان عبدالمسیح بن بقیله را فرستادند. وقتی نزد خالد رسید، گفت: انعم صباحاً

۱. ر.ک: الامالی، سید مرتضی، ج ۱، ص ۱۸۸؛ الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۸؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۰.

ایها الملك؛ ای پادشاه! وقت صبح، با نعمت و لذت باشی!

خالد گفت: خدای تعالی مرا از تحیت تو بی نیاز گردانید و لکن ای شیخ! بگو ابتدای آمدنت از کجاست؟

گفت: از صلب پدرم.

گفت: از کجا بیرون آمدی؟

گفت: از رحم مادرم.

گفت: بر چه چیزی؟

گفت: بر زمین.

گفت: در چه چیزی؟

گفت: در لباس های خود.

گفت: آیا تعقل می کنی؟

گفت: بلی، سوگند یاد می کنم؛ هر آینه می بندم.

گفت: پسر چندی تو؟

گفت: پسر یک مرد.

آن گاه خالد گفت: تا حال مانند امروز ندیده بودم؛ هر چه از او می پرسم، کلام مرا بر خلاف مرادم حمل می کند و جوابی که مطلوب من نیست، می گوید.

او گفت: به تو خبر ندادم، مگر از چیزی که پرسیدی، هر چه می خواهی، بپرس!

خالد گفت: شما عربید یا نبط؟

گفت: عربیم، در صورت نبط آمده ایم و نبطیم، در صورت عرب ظاهر شده ایم.

خالد گفت: با من دعوا خواهید کرد یا مصالحه؟

گفت: مصالحه.

گفت: پس این حصارها برای چیست؟

گفت: آنها را برای این ساخته ایم که اگر سفیه و بی عقلی بر ما هجوم آورد، خود را

در آنها نگاه داریم؛ تا مرد عاقلی بیاید و او را از این عمل بد نهی کند.

گفت: چند سال از عمرت گذشته؟

گفت: سی صد و پنجاه سال.

گفت: در این مدت چه‌ها دیده‌ای؟

گفت: دیده‌ام کشتی‌های دریا، در این سیلگاه به سوی ما آیند و از اهل حیره، زن را می‌دیدم که بر سر زنبیل گذاشته، بیشتر از یک گرده نان، توشه بر نداشته؛ از آن جا با آن توشه تا شام می‌رفت؛ یعنی آن بلده به مثابه‌ای بزرگ بود که به نزدیکی شام، متصل بوده و الحال خراب گردیده، دأب و عادت پروردگار، در مادهٔ بلاد و عباد بدین نهج است. راوی گوید: با او سمی بود که کف دستش می‌گرداند، خالد گفت: در کف دست تو

چیست؟

گفت: سم.

گفت: آن را چه می‌کنی؟

گفت: اگر با اهل بلد من موافقت و سلوک خوش کردی؛ به خدا حمد می‌کنم و اگر غیر این نمودی، به ذلت و خواری ایشان راضی نمی‌شوم؛ این سم را می‌خورم و از مشقت زندگی راحت می‌شوم، حال آن که جز اندک زمانی از عمر من باقی نمانده.

خالد گفت: سم را به من بده. آن را گرفت و گفت: بسم الله و بالله رب الأرض و السماء الذی لا یضرّ مع اسمه شیء، بعد سم را خورد، غشی او را گرفت، زمان طولی چانهٔ خود را به سینهٔ خود بنهاد و پس از آن، عرقی نموده، به هوش آمد؛ گویا از قیدرها گردیده.

آن گاه ابن بقیله به سوی قومش برگشت و گفت: از نزد شیطانی پیش شما آمده‌ام که سم را خورد و ضرری به او نرسید. با این جماعت کاری بکنید تا شرشان را از خود دور نمایید. به گفتهٔ او اطاعت نموده، به صد هزار درهم با ایشان مصالحه نمودند. در آن

حال ابن بقیله انشا نموده، گفت:

یروح بالخورنق و السدیر

مخافة ضیغم عالی الزئیر

ابعد المنذرین اری سواما

تحاماه فوارس کل قوم

الصبح الاصفی و انبات مهد و یة الحجة المنظر

و صرنا بعد هلك ابي قبيس
تقسّمتنا القبائل من معدّ
نودى الخرج بعد خراج كسرى
كذلك الدهر دولته سجال
كمثل الشاة فى اليوم المطير
علانية كايثار الجزور
و خرج من قريظة و النضير
فيوم من مسائة أو سرور

ترجمة اشعار عبدالمسيح

آیا بعد از وفات منذر بن محرق و نعمان بن منذر، چهارپایان را می بینم که برای چریدن به سمت خورنق و سدیر بروند، خورنق قصری در نزدیکی کوفه است که نعمان بن منذر اکبر آن را بنا نمود و سدیر نام جویی است، بعضی گفته اند: آن هم نام قصری است؛ یعنی بعد از وفات ایشان، خورنق و سدیر به مثابه ای خراب شدند که مأوای شیر و سایر درندگان گردیدند و از بیم آنها، چهارپایان به آن سمت راه ندارند؛ چنان که ظاهر معنی بیت ثانی بر این شاهد است و آن این است:

سواره های هر قوم از بیم صدای شیر و پلنگ از سمت خورنق و سدیر می پرهیزند، بعد از هلاکت ابي قبيس در عاجزی و بی دست و پایی، مانند گوسفندان روز باران شدیم، قبیله هایی که او معد بن عدنان اند و پدر همه عرب است، ما را مانند اشتر قهاری که در ایام جاهلیت میان عرب مشهور بوده، میان خودشان قسمت کردند و بعد از آن که انوشیروان کسرا و طایفه قریظه و نضیر از یهودان خیر از ما خراج می گرفتند و قسمت می کردند، خراج دیگر هم می دهیم، عادت روزگار چنین است؛ یعنی دولت آن، روزی بر نفع انسان و روزی بر ضررش است و روزی از آن روز شادی و روز دیگر بد حالی است. گفته می شود: وقتی عبدالمسیح قصر خود را در بلدة حیره بنا نمود که به نی بقبیله معروف است؛ گفت:

لقد بنيت للسحدثان حصناً
طویل الراس اقعس مشمخرا
لو انّ المرء ینفعه الحصون
لأنواع الریاح به حنین

۱۵۰۹

به درستی که به جهت حوادث روزگار، قلعه ای بنا نمودم؛ اگر هنگام محاربه سارها مرد را نفع دهند، آن چه بنا کردم، بلند بود، سینه و پشت خود را به سمت ها کرده، به آن می وزنند.

العبقریة الحسنة والنحوال مولانا صاحب الحجاب الزمانی

از جمله ابیاتی که از عبدالمسیح بن بقیله روایت کرده‌اند، این دو بیت است:

و النَّاسُ ابْنَاءُ عِلَّاتٍ فَمَنْ عَلِمُوا
وَهُمْ بَنُونَ لَأَمَّانَ رَاوِ نَشَبَا
ان قَدْ اَقْلَّ فَمَجْفُورٌ وَ مَحْفُورٌ
فَذَاكَ بِالْغَيْبِ مَحْفُوظٌ وَ مَحْفُورٌ

خلایق با یکدیگر برادران پدری‌اند و مادرانشان از هم جدا هستند؛ یعنی به هم محبت و مودت ندارند؛ اگر ببینند کسی مالش کم شده، او را حقیر شمرده، از او جدایی می‌ورزند و اگر ببینند کسی اموال و اراضی دارد، با وی برادر مادری می‌شوند؛ یعنی به او محبت می‌ورزند، در غیابش با او عهد و پیمان می‌بندند و او را از چیزهای بد محافظت می‌کنند. این مضمون به قول اوس بن حجر شبیه است:

بَنِي أُمَّ ذِي الْمَالِ الْكَثِيرِ يَرُونَهُ
وَ انْ كَانَ عِبْدًا سَيِّدَ الْأَمْرِ جَحْفَلَا
وَ هُمْ لِقَلِيلِ الْمَالِ أَوْلَادِ عِلَّةٍ
وَ انْ كَانَ مَحْضًا فِي الْعُمُومَةِ مَخُولَا

کسی که مال بسیار دارد، مردم پسران مادری او هستند؛ یعنی هر چند غلام باشد، دوستش می‌دارند و او را سید و عظیم قوم می‌دانند و نسبت به کسی که مال کمی دارد، برادران پدری‌اند؛ یعنی؛ هر چند عموها و خالوهای خالص داشته باشد، به او محبت ندارند. چنین مذکور شده: یکی از مشایخ اهل حیره رفت که بیرون شهر، دیری بنا کند؛ وقتی محل بنا را می‌گفت و در کندن تلاش می‌نمود، ناگاه جایی مانند خانه پیدا شد، داخل گردید، مردی در سر تختی از شیشه به نظرش آمد که بالای سرش کتابی بدین مضمون بود: من عبدالمسیح بن بقیله‌ام.

حَلَبَتِ الدَّهْرَ اشْطَرَه حَيَوْتِي
وَ كَافَحَتِ الْأُمُورَ وَ كَافَحَتْنِي
وَ نَلَّتْ مِنَ الْمَنِيِّ بَلْغَ الْمَزِيدِ
وَ لَمْ أَحْفَلْ بِمَعْضَلِهِ كَثُودٍ
وَ كَدَّتْ أُنَالَ مِنْ شَرَفِ الثَّرِيَا
وَ لَكِنْ لَا سَبِيلَ إِلَى الْخُلُودِ

روزگار را مانند اشتر دوشیدم و نصف زندگی خود را در آن صرف نمودم، از آرزوها به زیادتی معیشت رسیدم، با کارها رو به روشدم و آنها مانند روبرو شدن در مقام قتال با من روبرو شدند؛ با این وجود از امور مشکل مشقت آمیز، باک نمودم و

نزدیک بود در بلندی مرتبه به ثریا برسم، لکن به مخلد بودن در دنیا راهی نیست.^۱
از ایشان ربیع بن ضبع فزاری است که بنا بر نقل شیخنا الصدوق - علیه الرحمه - عمر او به سیصد و هشتاد سال رسیده.

شیخ جلیل مذکور در کتاب کمال الدین^۲ روایت نموده: احمد بن یحیی مکتب دار به ما خبر داد؛ و گفت: احمد بن محمد و راق به ما خبر داد و گفت: محمد بن حسن بن درید از دی عمّانی همه اخبار و کتاب های خود را که تصنیف نموده بود، به ما خبر داد، میان آن اخبار دیدم که ذکر نموده بود:

وقتی خلائق نزد عبدالملک بن مروان می آمدند، ربیع بن ضبع فزاری هم که از جمله معمرین روزگار بود، در میان ایشان آمد و پسر پسرش وهب بن عبدالله بن ربیع که پیری فانی بود، با او بود؛ در حالی که ابروهای او بر روی چشم هایش افتاده بود، آن ها را بالا زده و با دستمال بسته بود، وقتی دربان او را دید، اذن دخول داد؛ چون داخل گردید، با عصا راه می رفت و قامت خود را با تکیه به عصا راست می کرد و ریشش تا زانوهایش بود.

راوی گوید: وقتی عبد الملک او را به این حال دید، دلش رقت کرده، به او اذن جلوس داده، گفت: بنشین!

وهب گفت: چگونه بنشیند کسی که جدش دم در ایستاده؟

عبدالملک گفت: تو از اولاد ربیع بن ضبع هستی؟

گفت: آری، من وهب بن عبدالله بن ربیعم.

عبدالملک به دربان گفت: برو ربیع را بیاور! بیرون رفت و چون ربیع را نمی شناخت، فریاد کرد: ربیع کجاست؟

ربیع گفت: من ربیعم؛ برخاست، با سرعت نزد عبد الملک آمد و سلام کرد.

عبدالملک بعد از ردّ جواب گفت: به جان پدران خود سوگند یاد می کنم هر آینه

۱. امالی المرتضی، ج ۱، ص ۱۹۰ - ۱۸۸؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۲ - ۲۸۰.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۴۹ - ۵۵۰.

این پیرمرد از نواده خود جوان تر است. و سپس گفت: یا ربیع! از چیزهایی که در عمر خود دیده‌ای، به ما خبر ده!

او گفت: من کسی هستم که این دو بیت را گفته:

ها أنا ذا اهل الخلود و قد ادرك عمري و مولدي حجرا

اما امرء القيس قد سمعت به هيهات هيهات طال ذا عمري

حاصل معنی: آگاه شوید! من کسی هستم که طول عمر و زندگانی را آرزو می‌کردم، حال آن که عمر و مولد من حجر را درک کرد که پدر امرء القیس شاعر معروف بود، به درستی که امرء القیس را شنیده‌ای؟ یعنی از زمان وی تا حال، زمان طویلی گذشته. دور است که طول عمر را آرزو نمایم، زیرا این عمر طولانی است!

عبدالملک گفت: این شعرها را زمانی که طفل بودم، برایم نقل کرده‌اند.

ربیع گفت: این بیت را هم من گفته‌ام:

إذا عاش الفتى مأتين عاما فقد ذهب اللذاة والغناء

هر که دو بیست سال عمر کند، ادراک لذت و مالداری از او زایل شود.

عبدالملک گفت: این بیت را هم در طفولیت برایم نقل کرده‌اند. بعد به او گفت: ای ربیع! تو بخت نیکو و حظ عظیم داری؛ سن خود را به من بگو.

ربیع گفت: دو بیست سال در ایام فترت بین حضرت عیسی عليه السلام و حضرت محمد صلى الله عليه وآله، صد و بیست سال در جاهلیت و شصت سال در اسلام عمر نمودم.

عبدالملک گفت: حال جوانانی از قریش را به من خبر ده که نامشان یکی است - که مقصودش عبادله بود - .

ربیع گفت: حال هر کدام را می‌خواهی پرس!

عبدالملک گفت: از عبدالله بن عباس به من خبر ده!

گفت: او صاحب علم و حلم و عطا بود و ظرفی که در آن طعام ضیافت می‌داد، بزرگ و کلفت بود؛ یعنی هنگام مهمانی طعام فراوان می‌داد.

گفت: از عبدالله بن عمر به من خبر ده!

گفت: او صاحب علم و حلم و احسان بود، غیظ فرو می برد و از ظلم دوری می کرد.
سپس گفت: از عبدالله بن جعفر به من خبر ده!
گفت: مانند ریحانه ای خوشبو بود، ملایمت و نرمی داشت و بر مسلمانان کم ضرر
می رساند.

بعد گفت: از عبدالله بن زبیر خبر ده!

گفت: مانند کوه سختی بود که سنگ های سخت از آن فرو ریزند.
آن گاه عبدالملک گفت: لله درك يا ربیع! چطور بر احوالشان اطلاع یافته ای؟
ربیع گفت: با ایشان همسایگی کردم و آن ها را بسیار امتحان نمودم.
سید نیز در غرر فرموده: از جمله معمرین، ربیع بن ضبع فزاری است و چنین گفته
می شود که تا زمان بنی امیه مانده بود، ذکر کرده اند بر مجلس عبدالملک بن مروان
داخل شد؛ سپس آن چه از کمال الدین نقل شد، نقل فرموده. ولکن در روایت سید
افزوده شده که عبدالملک به او گفت: بختی که لغزش نمی خورد، عطایی که با سرعت
به تو می رسد و ظرف بزرگ و کلفتی که در آن طعام ضیافت بگذاری؛ تو را خوشحال
نموده.

انتقاد به اعتماد

سپس سید فرموده: اگر این خبر صحت داشته باشد، باید سؤال عبدالملک در ایام
معاویه باشد، نه در زمان خلافت خودش، زیرا در این خبر چنین است که ربیع گفت:
شصت سال در اسلام عمر نمودم، حال آن که اول خلافت عبدالملک سال شصت و پنج
هجری بوده؛ بنابراین اگر این خبر به درجه صحت برسد، باید بدین نهج باشد که ذکر
کردیم، نیز روایت شده ربیع، ایام معاویه را دریافت؛ لذا سؤال عبدالملک در آن ایام
اتفاق افتاده.

ازهار ربیع فی اشعار الربیع

در غرر است که وقتی دویست سال از عمر ربیع گذشت، این اشعار را انشا نمود:

فأشرار البنین لكم فداء	إلا ابلغ بنی ربیع
فلا تشغلکم عنی النساء	بأنی قد کبرت و دقّ عظمی
و ما الی بنی و لا نساؤا	و ان کثائننی لنساء صدق
فان الشیخ یهدمه الشتاء	إذا کان الشتاء فادفئونی
فسر بال خفیفاً و رداء	إذا ما حین یذهب کل مرّ
فقد ذهب اللذاة و الفتاء	إذا عاش الفتی ماتین عاما

ترجمة اشعار ربیع بن صبیح

به پسران من گویند: پسران بد فدای شما باد! من به کبر سنّ و پیری رسیده‌ام و استخوانم نازک و سست گردیده، شما به زنان خود مشغول نگردید تا از من غافل شوید؛ به درستی که همسرهای زنان، راستگو و وفادارند، هم چنین پسرانم به من تقصیر و بدی نکرده‌اند. وقتی موسم زمستان فرا رسد؛ به من لباس بپوشانید؛ زیرا زمستان، پیر را منهدم گرداند، وقتی همهٔ سرماها رفتند؛ پیراهن سبک یا ردایی برایم کفایت می‌کند. زمانی که مرد، دویست سال عمر نمود؛ ادراک لذّت و جوانی از او زایل گردد.

وقتی به سنّ دویست و چهل سالگی رسید، به این ابیات مترنم گردید:

ان بان عنی فقدنوا عصرا	اصبح عنی الشباب قد خسرا
لمّا قضی من جماعتنا وطرا	و دعنا قبل ان نوذعه
و قد ادرك سنّی و مولدی حجرا	ها اننا ذا أمل الخلود
هیئات هیئات طال ذا عمرا	ابا امرء القیس هل سمعت به
املك رأس البعیر ان نفرا	اصبحت لا احمل السلاح و لا
وحدی و اخشی الریاح و المطرا	و الذئب اخشاه ان مررت به
اصبحت شیخا اعالج الکبرا	و بعد ما قوّة انوء بها

لباس جوانی از تنم کنده شد و اگر جوانی از من جدا گردید، با کی نیست، زیرا

اصبح عنی الشباب قد خسرا
و دعنا قبل ان نوذعه
ها اننا ذا أمل الخلود
ابا امرء القیس هل سمعت به
اصبحت لا احمل السلاح و لا
و الذئب اخشاه ان مررت به
و بعد ما قوّة انوء بها

روزگاریها با من بود، وقتی حاجت خود را از ما به جا آورد، آن گاه پیش از آن که ما با او وداع کنیم، او با ما وداع نمود. آگاه شوید! من کسی هستم که آرزو می‌کنم همیشه در دنیا بمانم، حال آن که سنّ ولادت من، حجر را دریافته که پدر امرء القیس بود؛ آیا این گونه طول عمر را شنیده‌ای؟ دور است که آن را شنیده باشی، زیرا این عمر بسیار طولانی است، از کثرت سنّ و شدت ناتوانی، قدرت برداشتن اسباب جنگ را ندارم، اگر شتر بخواهد بگریزد، نمی‌توانم سرش را نگاه دارم، اگر به تنهایی دچار گرگ شوم، می‌ترسم و از باد و باران هم بیم دارم و بعد از آن که قوتی داشتم که با آن از جای برمی‌خواستم و حرکت می‌کردم، پیر فرتوتی شدم که به تعب و مشقت کبر سنّ مشغول گردیدم.

از ایشان عمرو بن تمیم بن مُربن اُد بن طانجة بن الیاس بن مضر است که شاپور ذوالاكتاف را نصیحت نموده، از کشتن و سوراخ کردن کتف اعراب باز داشته؛ چنان که در اخبار الدول "و ناسخ و غیر این‌ها از کتب سیر و تواریخ آمده: چون هرمن، پدر شاپور دنیا را وداع گفت، شاپور در رحم مادر بود و بنا بر وصیت او که اگر این حمل پسر باشد، بعد از من، او ولیعهد و سلطان است؛ وقتی شاپور متولد گردید، او را به سلطنت رساندند.

در صباوت او طوایف اعراب اطراف مملکت ایران، دستبردها زدند و قتل و غارت‌ها نمودند، وضع بدین منوال بود تا آن که شاپور به حدّ رشد رسید و تصمیم به کینه جویی از اعراب گرفت؛ از حدود بحرین و قطیف، شروع به کشتن اعراب نمود تا به زمین یثرب رسید، چون خاطرش از این گونه کشتن ملول شد، فرمود هر که از مردم عرب به دست افتد، کتف‌های او را سوراخ کنند و ریسمانی از آن در برند، پس چنین کردند و اعراب از این روی او را ذو الاکتاف لقب کردند.

از قضا هزیمت شدگان قبيلة بنی تمیم در کرانه بیابانی از آن زمین، نشیمن داشتند، ناگاه خبر رسید لشکر شاپور به این سو نزدیک شده. آن‌ها از بیم جان، زن و فرزند خود

را برداشته، خواستند به جانبی بگریزند و عمرو بن تمیم را هم با خود ببرند.
عمرو گفت: مرا زحمت سفر ندهید، من تا ذوالاکتاف را نبینم از این جا برنخیزم؛
اگر مرا بکشد، بر من صعب نیست، زیرا تا کنون سی صد سال در جهان زیسته‌ام و اگر
نکشد، راه سلامت از بهر شما پدید آورم.

بنی تمیم او را گذاشتند و رفتند. روز دیگر، عبور شاپور بدان جا افتاد، یکی از
سپاهیان، عمرو را دید، گرفت و نزد شاپور آورد. شاپور چون آثار پیری در عمرو دید،
گفت: از کجایی و چرا این جا مانده‌ای؟

عمرو گفت: شاهنشاه! چنان که مشاهده فرمایی سی صد سال از عمرم گذشته؛ از
این روی هیچ باکی از مرگ ندارم، اینک خود را فدای قبیله‌ام کرده، مانده‌ام تا اگر
خواهی، مرا بکشی و گرنه سختم را که از در صدق و اندرز است، اصفا فرمایی و دست
از کشتن باز داری.

شاپور گفت: سخت را بگو تا آن را بسنجیم؛ اگر بر حق باشد، از سخن حق روی بر
نخواهم تافت.

عمرو گفت: سخت بگو سبب این همه خونریزی چیست؟

شاپور گفت: هنگامی که جماعت اعراب مرا بسته قماط و خفته مهد یافتند،
عظمت دولت ایران را پاس نداشته، از جمیع حدود، بدان مملکت، نهب و غارت
انداختند، پس در آیین سلطنت واجب بود تا کیفری بسزایه ایشان دهم.

عمرو گفت: ای ملک! آن هنگام حوزه مملکت از امر و نهی تو معطل بود، اگر آن‌ها
جسارتی کردند، خسارتی عظیم بردند؛ اکنون دست از خونریزی بردار که بیش از این
از مرورت دور است.

شاپور گفت: حق مطلب این است که این همه مبالغه در قتل عرب، از این جهت
است که ستاره شناسان به من خبر داده‌اند روزی عرب بر عجم غلبه کند و آن مملکت
یکباره تحت فرمان این قوم درآید.

عمرو گفت: ای شاهنشاه! اگر این حکم از روی ظن و گمان است به واسطه گمان،

نتوان این همه خون ریخت و اگر از روی معاینه و یقین باشد، واجب تر است که دست از این خونریزی برداری تا هنگامی که جماعت عرب بر عجم غلبه جویند، رأفت و رحمت تو را به یاد آورند و به مردم عجم کمتر زحمت دهند.

چون سخن بدین جا رسید، شاپور سربه زیر افکند، سخن او را نیک، اندیشه کرد و با صواب مقرون دانست. سپس سر بر آورد، عمرو را تحسین کرد و گفت: مرا از در صدق پند و اندرز دادی و من به پاداش سخنان تو این قوم را امان دادم، نیز فرمود ندا در دهند تا لشکریان به هیچ کس از مردم عرب زحمت نرسانند، آن گاه بنی تغلب را خط امان فرستاد، در اراضی بحرین، سکون فرمود، بنی بکر بن وائل و بنی حنظله را در بصره و اهواز جای داد، بنی تمیم و قبایل عبدالقیس را به سواحل عمان و اراضی یمن فرستاد، بعضی از قبایل بنی بکر را به سوی کرمان کوچ داده، در آن جا سکنا فرمود، نیز گروهی از بنی تغلب را در تهامه، نشیمن داد و همه این ها از برکت زبان عمرو بن تمیم به پایان آمد. عمرو مذکور پس از این واقعه، هشتاد سال دیگر در دنیا بزیست که مجموع عمر او سی صد و هشتاد سال شد.

[چهار صد الی پانصد سال]

صبيحة

۱۳

بدان طبقه چهارم معمرین کسانی اند که سنین عمرشان در این سرای با بلا پیچیده به چهار صد الی پانصد سال رسیده، هم چنین اهل این طبقه، اعدادی کثیر و افرادی بشیراند.

از ایشان عمرو بن حممة الدوسی است که بنا بر نقل شیخ طوسی در کتاب غیبت^۱ و علامه مجلسی^۲ در بحار،^۳ چهار صد سال عمر نموده و گوینده این ابیات است:

کبرت و طال العمر حتی کانتی سلیم افاع لیله غیر مودع

۱. الفیة، شیخ طوسی، ص ۱۱۷.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۸۹.

فما الموت افنانی ولكن تتابعت
علی سنون من مصیف و مربع
ثلاث مائة قد مررن کواملا
و ها انا ذا قد ارتجی منه اربع

در کبر سن و طول عمر به حدی رسیده‌ام که گویا گزیدهٔ ماران افعی هستم، در شبی که شایستهٔ ودیعه داری نیست. پس مردن نیست که مرا فانی ساخت؛ بلکه سال‌های عقبِ همدیگر از جایگاه بهار و تابستان بر من گذشتند و مرا فانی ساختند؛ تا به حال سیصد سال کامل عمر نموده‌ام و الحال امید اتمام چهارصد سال را دارم.

در کنز الفوائد علامهٔ کراچکی^۱ است که از معمرین، عمرو بن حممة الدوسی است که چهارصد سال در دنیا زندگی نمود. ابوارق گفت: ریاشی از عمرو بن بکیر از هشتم بن عدی از مجالد از شعبی ما را حدیث نمود و گفت: در قبهٔ زمزم نزد ابن عباس بودیم؛ در حالی که برای مردم فتوا می‌گفت. سپس مردی از میان برخاست و گفت: به تحقیق برای کسانی که طالب فتوا بودند، فتوا بیان کردی؛ آیا اهل شعر هم هستی؟
ابن عباس گفت: بگو!

آن مرد گفت: در این شعر

لذی الحلم قبل الیوم ما یقرع العصا
و ما علم الانسان الا لیعلما
معنی قول شعر چیست؟

ابن عباس گفت: این شعر دربارهٔ عمرو بن حممة الدوسی است که سی صد سال میان عرب قضاوت نمود و به تحقیق ششمین یا هفتمین پسر از پسران خود را دید؛ چون او را بر قضاوت الزام نموده، اثبات آن را از او خواش نمودند، گفت: قلب من پاره‌ای از من است، در شبانه روز چندین مرتبه متغیر و پریشان می‌شود و اول روز بهترین وقتی است که از حیث استقامت قلب می‌باشم؛ پس هر گاه دیدید قلبم پریشان شده و از استقامت بیرون رفته، به عصا بزنید تا قلبم به استقامت برگردد؛ بنابراین هر وقت تغییر حالی از او می‌دیدند، به عصا می‌زدند، پس فهم و ادراکش به او رجوع می‌کرد و متلمس شاعر این شعر را در این خصوص گفته است.

از ایشان حارث بن مضاض جرهمی است که بنا بر نقل شیخ طوسی رحمته الله در کتاب غیبت،^۱ او نیز چهار صد سال عمر نموده، این دو بیت را از او نقل کرده اند:

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا انيس و لم يسمر بمكة سامر
بلى نحن كنا اهلها فابادنا صروف الليالي و الجذور المواتر

گویا بین کوه حجون مکه تا کوه صفا، انیسی نشده و نبود و هنگام شب، هم صحبتی در مکه با ما صحبت نداشت؛ بلی ما اهل مکه بودیم، ناگاه حوادث شبها و بخت‌های برگشته و لغزش خورده، ما را هلاک نمود.

از ایشان ایسع بن خطوب است که یکی از انبیای بنی اسرائیل و از شاگردان الیاس نبی بوده، چون بنا بر نقل صاحب اخبار الدول،^۲ چهار صد و دو سال عمر داشته و دارای معجزات بسیار بوده؛ چنان که در ناسخ آمده: یکی از معجزاتش این بود که وقتی هداد، ملک آرام، عزم کرد با یهورام، ملک بنی اسرائیل، مصاف دهد، جمعی را به کمین باز داشت تا چون مردم یهورام از آن جا عبور کنند، اسیر و دستگیرشان کنند، ایسع این خبر را به یهورام داد و سپاهش را از عبور آن کمین گاه منع فرمود. ملک آرام چون به مقصود نپیوست، مردم خویش را طلب کرده، فرمود: در میان ما کیست که از اندیشه ما به پادشاه آل اسرائیل آگهی می‌دهد؟ عرض کردند: در میان ما هیچ کس خیانت نکند، بلکه پیغمبری میان بنی اسرائیل است که هر راز پوشیده، بروی عیان است و عند الحاجة یهورام را آگهی دهد. ملک آرام جمعی را برانگیخت تا حضرت را دستگیر نموده، به قتل رسانند، در این وقت ایسع در قریه دوئان سکون داشت. نیمه شبی لشکر ملک آرام گرد دوئان را گرفتند؛ بامداد، یکی از خدام آن جناب، صورت حال را به عرض ایشان رساند. آن جناب فرمود: بیم مدار که لشکر ما از ایشان افزون است و دعا کرد تا حجب از پیش چشم آن خادم برخاست؛ دید لشکری بیش از حد حساب برای حضرت ایسع فراهم و گرد ایشان حصار از آتش افروخته، معین است.

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۹۰۱۱۷.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۵۵.

علی الجملة

الیسع دعا کرد تا آن جماعت، آفت شب کوری گرفتند؛ یعنی چشم‌ها صحیح بود و لکن بینایی نداشتند. سپس ایشان را برداشته، به شومرون، محلّ اقامت ملک آل اسراییل، آمد و دعا کرد تا دوباره بینا شدند و خود را در شومرون گرفتار یافتند. ملک آل اسراییل عرض کرد: اگر اجازه دهی، ایشان را به قتل آورم؟

آن جناب فرمود: ایشان را به نیروی کمند و شمشیر اسیر نکردی که اینک مقتول سازی. آن‌گاه الیسع فرمان داد آن جمع را مائده کشیده، خورش دادند و به جایگاه خویش روانه نمودند، از آن پس آن جماعت هرگز به جنگ آل اسراییل بیرون نرفتند. **از ایشان** دوید بن زید بن نهد است که شردمه‌ای از احوال او در قسم اول طبقة اول از معمرین ذکر شد چرا که بنا بر نقل از غرر سید علم الهدی، او چهار صد و پنجاه و شش سال عمر نموده.^۱

از ایشان جناب هود پیغمبر است که چهار صد و شصت و چهار سال در این دار فانی زندگانی داشته؛ چنان که در ناسخ آمده: چون قوم عاد به فرمان یزدان پاک بهره دمار و هلاک شدند و منزل و مقامشان، غرضه انمحا و انهدام شد؛ حضرت هود با چهار هزار تن از مؤمنین از آن مهلکه به سلامت بیرون آمدند و در ناحیه حضر موت اقامت جستند، آن جانبیان مساکن و اماکن نهادند و بقیه عمر به عبادت یزدان بی چون مواظبت فرمودند، حضرت هود پس از چهار صد و شصت و چهار سال زندگانی در جهان فانی، به جنان جاودانی خرامید.

گویند: بر غاری از جبل حضر موت، گنبدی عالی برآورده، تختی از سنگ رخام پیراسته، جسد مبارکش را بر آن نهاده‌اند، لوحی از زیر آن تخت منصوب فرموده، بر آن، مکتوب نموده‌اند:

بنو سن دوید بن زید

الصبيح الاشمس والاشراق مهدوية الحجة المنتظر

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۱؛ الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۱؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۵.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العلیّ الاعلیّ أنا هود النبی و رسول ربّ الأرض و السماء إلى الملاء من عاد فدعوتهم إلى الأیمان و خلع الأصنام و الأوثان فعصونی فاهلکتهم الریح العقیم فاصبحوا کالرمیم.

آن جناب مردی تمام قد و بسیار موی و در شمایل مشابه آدم بود و چون شریعت نوح، شریعت داشت. به روایتی مدفن آن جناب در ارض مکه، میان دارالندوه و باب بنی سهم است.

در اخبار الدول^۱ آمده: یکی از معجزات هود این بود که قومش به او گفتند از خدا مسألت کند پشم و کرک گوسفندان آنها را ابریشم نماید. پس هود دعا کرد و باری تعالی اجابت فرمود و عظم جثّه قوم عاد که آن جناب بر آنها مبعوث بود، ضرب المثل بین العباد است؛ چنان که حبوب و فواکه آنان هم، با چنین جثّه و در عظمت بدین اجسام مناسبت داشته‌اند.

در همان کتاب است که وقتی یکی از اهل حضرموت، کوزه‌ای از زیر زمین یافت؛ دید در آن خوشه‌ای از گندم است که حجم آن را پُر ساخته. چون خوشه را وزن کردند، به سنگ مکه یک من و هر یک از دانه‌های آن خوشه به قدر تخم مرغی بود. از ایشان شالغ است که کراچکی در کنز از تورات نقل نموده: او چهار صد و نود و سه سال عمر داشته.

از ایشان ارفخشاء است که بنا بر نقل از کتاب مذکور، چهار صد و نود و هشت سال در دنیا زندگانی کرد.^۲

العبقری العجیب فی الحسب و الخصال مولانا صاحب الزمان علیه السلام

۱. کنز الفوائد، ص ۲۴۵.

۲. همان.

[پانصد الی ششصد سال]

صبيحة

۱۴

ذکر طبقه پنجم از معمرین

طبقه پنجم معمرین اشخاصی اند که سنشان در این سرای عبرت، پانصد الی ششصد سال است و آنها اشخاصی متکاثره و افرادی متظافره می باشند.

از ایشان جلهمة بن ادد بن زید بن یشحب بن عریب بن زید بن کهلان بن یعرب است، به جلهمة طی گویند و طایفة طی، تماماً به او نسبت داده می شوند؛ چرا که بنا بر نقل غیبت طوسی رحمته الله ^۱ او پانصد سال در این سرای پرملال زندگانی نموده.

از ایشان یحابن بن مالک بن ادد، پسر برادر جلهمة سابق الذکر است، چون بنا بر نقل مزبور، او نیز پانصد سال در این دار فانی عمر کرد. میان جلهمة و پسر برادرش، یحابن بن مالک بر سر چراگاه منازعه شد؛ جلهمة از هلاکت عشیره خود ترسید، از محل توقف خود کوچ و منازل را طی نمود و از این جهت، طی نامیده شد، او صاحب اوجا و سلمی است که دو کوه برای قبیله طی اند. ^۲

از ایشان ذو القرنین است؛ چنان که در ناسخ آمده: چون ذو القرنین از کار سد و زیارت بیت الحرام و بنیان مقدونیه فراغت یافت، زاویه عزلت را از چهار دولت نعم البدل دانسته، به دولة الجندل آمد و به عبادت حق عزوجل، روزگار می گذاشت؛ با این که بیشتر مردم، غاشیه طاعت او بردوش می داشتند و عدد جنودش از ریگ بیابان فزون بود.

قوت خویش و نفقه عیال خود را به حرفه زنبیل بافتن، می یافت، مردی متواضع و جهاد دوست بود، چهره سرخ و سفید، قامتی به اندازه و سری بس بزرگ داشت و گیسوان سیاه از آن فرو می گذاشت؛ پانصد سال زندگانی یافت، چهل سال، جهان بانی کرد و از دومة الجندل به سرای جاویدانی شتافت، جماعتی مدفن شریفش را جبال تهامة و گروهی نفس مکه دانسته اند.

۱۵۲۲

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۴.

۲. همان.

از ایشان مریم مادر حضرت عیسی است. علامه مجلسی رحمته الله در حیات القلوب فرموده: قطب راوندی به سند معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده: حضرت مریم پانصد سال پیش از ولادت عیسی فرج خود را از حرام محافظت نمود و بعد از این که کیفیت قرعه زدن برای کفالت آن حضرت را بیان می کند، فرموده: و به غیر از زکریا کسی نزد او نمی رفت، او پانصد سال بعد از پدر خود - عمران - زندگی کرد.

این ناچیز گوید: خداوند عالم است که او هنگام فوت عمران، سنش چقدر بوده، پس از این روایت ظاهر می شود او بیش از پانصد سال زندگی نموده؛ اگرچه علامه مجلسی رحمته الله بعد از نقل این روایت می فرماید: این مدّت طویل در عمر شریف آن حضرت بسیار غریب و مخالف ظواهر سایر اخبار و آثار است والله العالم.

از ایشان لقمان عادی کبیر است که بنا بر نقل صدوق در کمال الدین ^۱، پانصد و شصت سال زندگی کرده که به قدر مدّت زندگانی هفت نسر بوده؛ چون عمر هر نسری هشتاد سال است.

اصل حکایت آن است که او از جمله اولاد عاد بود که او را با جماعتی برای استسقای باران به مکه معظمه فرستادند - بنا بر کیفیتی که شاید بعد از این به آن اشاره شود - پس از خبر شدن از هلاکت قوم عاد، او مخیر گردید بین مدّت عمر هفت رأس گاو گندم گون در کوه سختی که باران به آن نرسد؛ به نحوی که بعد از مردن یکی از آنها، دیگری به جای آن گذاشته شود و بین مدّت عمر هفت مرغ نسر، به طریق مذکور.

لقمان شوق دوم را اختیار نمود، پس جوجه مرغ نسر را می گرفت و در کوهی می گذاشت که در دامنه آن ساکن بود و هر قدر آن مرغ عمر داشت، آن جا زندگی می کرد؛ وقتی آن مرغ می مرد، دیگری را می گرفت، به جای آن می گذاشت تا آن که شش مرغ به کیفیت مذکور هلاک شدند، چون نوبت به مرغ هفتم رسید - که لبّد نام داشت - عمرش از مابقی مرغان طولانی تر گشت.

آن گاه لقمان در خصوص آن مرغ گفت: طال الأبد علی لبّد؛ عمر لبّد طولانی

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۹.

گردید، از آن وقت این مثل میان اهل روزگار یادگار است.
 در ناسخ التواریخ آمده: چون لقمان بچه کرکس هفتم را گرفت، برادر زاده اش نزد او آمد و گفت: ای عم! از مدت تو جز عمر این فرخ نمانده.
 لقمان گفت: هذا لُبْد؛ کنایه از این که این دهر است و به نهایت نرسد، چون به لُبْد، دهر گویند؛ پس عرب گفتند: طالت الأبد علی لبد و این سخن میان عرب مثل شد. از قضا نسرِ سابع، هزار و پانصد سال عمر یافت، روزی لقمان آن مرغ را به روی افتاده دید؛ بر آن بانگ زد تا آن را برانگیزاند؛ مفید نشد. نزدیک شد، آن را برانگیخت، اما نتوانست بایستد، تا آن که افتاد و مُرد، در آن حین لقمان هم جان سپرد.

دهاء فظیغ و زناء شنیغ

هم چنین در ناسخ است که گویند: لقمان عادی خواهری داشت که شوهرش ضعیف پیکر بود، خواهر نزد ضجیع برادر آمد و گفت: شوهرم ضعیف اندام است، سخت باک دارم فرزندی ضعیف چون او آورم؛ شبی فراش برادر را به من عاریت گذار تا با او در آمیزم و به فرزندی نیکو بار گیرم.

زن لقمان این سخن را پذیرفت، شبی که لقمان را مست یافت، او را به جای خود در بستر خواباند، خواهر لقمان از برادر خود به لقیم حامله شد که در میان عرب به مردی مشتهر است. نَمْرَة تولب چند شعری در این معنی انشا کرد که مصرع اول آن اشعار این است: لقیم بن لقمان من اخته...، الی اخره؛ وقتی شب دیگر نوبت به خواهر افتاد که با شوهر خود بخوابد، چون شربت نوشینی که شب دوشین چشیده بود، نیافت، گفت: هذا حرّ معروف؛ این همان فرج است که شناخته شده، این سخن نیز میان عرب مثل شد.

بیان وقوع زناى شنیغ

الصبيح الاكفر و اخبار مهاد و بنت الحجة العبد

از ایشان حام بن نوح است که پانصد و شصت سال در این دار فانی زندگانی کرده، در اخبار الدول^۱ است که حام، مردی سفید اندام و خوش صورت بود، خداوند به واسطه نفرین نوح، آب پشت او را تغییر داده، رنگ او و ذریه اش را سیاه فرمود؛ چنان که شرح

۱۵۲۴

آن در حالات سام خواهد آمد و دعا فرمود اولاد او بندهٔ اولاد سام باشند. او در ساحل دریا مسکن نمود و خداوند، ذریهٔ اش را بسیار فرمود و ایشان طایفهٔ سودان‌اند، حام در این سرای بی اعتبار و خانهٔ بی ثبات و قرار مدّت پانصد و شصت سال زندگانی نمود،
انتهی والله العالم.

[ششصد الی هفتصد سال]

۱۵

صبيحة

طبقهٔ ششم معمرین، اشخاصی‌اند که سنّشان در این دار پر رنج و ملال از ششصد الی هفت صد سال بوده، ایشان نیز گروهی انبوه و جمعیتی باشکوه‌اند.
از ایشان قسّ بن ساعدة بن عمرو الأیادی است که اسقف نجران، خطیب عرب و شاعر ایشان بوده و در بلاغت به او مثل زده می‌شود، زیرا بنابر نقل صدوق - علیه الرحمه - در کمال الدین^۱، شش صد سال عمر نموده، این دو بیت از او است:

هل الغيث يعطى الأمر عند نزوله بحال مسيئى فى الأمور و محسن
و من قد تولّى و هو قد فات ذاهب فهل ينفعيني ليتنى و لعلى

باران هنگام فرود آمدن، برکت خود را به نیکوکاران و بدکاران، هر دو عطا نمی‌کند، بلکه عطای آن نسبت به نیکوکاران است و کسی که اجل او را در می‌یابد؛ گفتن کاش او نمی‌مُرد! فایده‌ای برایش ندارد.

تنوير في تنظير

لبید شاعر هم قریب به مضمون بیت ثانی قسّ بن ساعده، این بیت را گفته:

واخلف قسا ليتنى و لو اننى و اعيبى على لقمان حكم التدبر

چیزی که بعد از مردن قسّ بن ساعده بر جای ماند، این بود که گفتند: کاش او نمی‌مرد، حال این که تدبیر و چارهٔ مرگ، لقمان را با آن حکمتش عاجز نمود.

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۷۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۵۲.

عبارات ذات فائدة و افادات لابن ساعدة

بطرس بستانی در کتاب محیط المحيط، چنین آورده: اوّل کسی که بالای بلندی برآمده و خطبه خوانده، قسّ بن ساعده است و هم او است که در اوّل کلام خود...، اما بعد گفت: و اوّل کسی است که بر عصا یا بر شمشیر تکیه کرده، خطبه خواند، او اوّل کسی است که در مکتوب خود، من فلان الی فلان نوشته، اوّل کسی است که بدون دلایل علمی و براهین قطعی به بعث و نشور، اقرار و به انبعاث اهل قبور، اذعان نمود و اوّل کسی است که در وقت محاکمه گفت: البیتة علی المدعی و الیمین علی من انکر.

محمد فرید وجدی مصری معاصر در دایرةالمعارف از اغانی ابوالفرج اصفهانی نقل نموده: وقتی جماعتی از طایفه ایاد خدمت حضرت پیغمبر شرفیاب شدند، حضرت فرمود: قسّ بن ساعده چه شد؟

عرض کردند: یا رسول الله! وفات یافت.

حضرت فرمود: گویا به سوی او نظر می‌کنم؛ در حالی که در بازار عکاظ، بر شتری خاکستری رنگ سوار است و به کلامی تکلم می‌کند که در آن حلاوتی بود و خود را نمی‌یابم که آن کلام را حفظ کرده باشم.

مردی از آن طایفه عرض کرد: من آن کلام را حفظ دارم.

حضرت فرمود: چگونه آن را از قسّ شنیدی.

عرض کرد: شنیدم که می‌گفت: ایها الناس اسمعوا و عوا من عاشر مات و من مات فات و کلّ ما هوآت ات لیل داج و سماء ذات ابراج، بحار تزخر، نجوم تزهر و ضوء و ظلام، برّ و اثام، مطعم و مشرب، ملبس و مرکب مالی اری الناس ینهبون و لا یرجعون ارضوا بالمقام، فاقاموا ام ترکوا فناموا و اله قسّ بن ساعده ما علی وجه الأرض دین افضل من دین قد اظلمکم أو انه فطوبی لمن ادرکه فاتبعه و ویل لمن خالفه، ثم انشاء یقول:

فی الذاهبین الاولیین من القرون لنا بصائر

لما رایت موارداً للموت لیس لها مصادر

و رأیت قومی نحوها یمضی الأصغر و الأكابر

ایقنت انی لا محالة حیث صار القوم صائر

تمسک للنسک

مردی دیگر عرض کرد: یا رسول الله! هر آینه من چیز عجیبی از قس مشاهده نمودم.
حضرت فرمود: از او چه دیدی؟

عرض کرد: وقتی در کوهی که آن را کوه سمعان گویند، سیر می‌کردم و روز بسیار گرمی بود، ناگاه قس بن ساعده را دیدم که در سایه درختی نشسته و نزد او چشمه آبی بود که درندگان بسیاری جهت خوردن آب به آن جا آمده بودند؛ هر وقت درنده‌ای که قوی‌تر بود، بر سر چشمه می‌آمد تا آب بخورد، قس به دست خود او را دور می‌کرد و می‌گفت: بگذار آن که پیش از تو آمده، آب بیاشامد.

من از مشاهده این حالت، خائف شدم. قس ملتفت من شده، گفت: مترس! ناگاه دیدم دو قبر در کنار آن درخت و مسجدی میان آن دو قبر است، پرسیدم: این دو قبر چیست؟

گفت: قبر دو برادر من می‌باشد که از دنیا رفته و این جا دفن شده‌اند، میان قبرشان مسجدی بنا نموده، در آن خدای تعالی را عبادت می‌نمایم تا به آن‌ها ملحق گردم، سپس ایام زندگی آنان را یاد نموده، گریست و این اشعار را انشا کرد:

خلیلتی هیّا طالما قد رقدتما	اجدا کمالا تقضیان کراکما
الم تعلمنا انی بسمعان مفرد	و ما لی فیه من حبیب سواکما
اقیم علی قبریکما لست بارحاً	طوال اللیالی أو یجیب صداکما
کانتکما و الموت اقرب غایة	بجسمی فی قبریکما قد اتاکما
فلو جعلت نفس لنفس وقایة	لجدت بنفسی أن تكون فداکما

سپس حضرت فرمودند: خداوند قس را رحمت فرماید؛ امیدوارم روز قیامت او در حالی مبعوث شود که امت واحده باشد. در ناسخ التواریخ آمده: چون هنگام مرگ قس

فرار سید، اولادش را گرد خود جمع کرده، بدین سخنان، پند و اندرز می‌کرد: انّ الالمعی تکفیه البقله و ترویه المذقة؛ گیاه اندک، مرد دانا را سیر و آب اندک او را سیراب می‌کند و گوید: من ظلمک وجد من یظلمه؛ کسی که به تو ظلم کند، کسی را می‌یابد که به او ظلم کند.

نیز گوید: متی عدلت علی نفسک عدل علیک من فوقک؛ هر جا عدل کنی، کسی که زیر دست تو است، بر تو رحم کند. إذا نهیت عن شیء فابدء بنفسک؛ نخست خود را از کار ناشایست، باز دار، آن گاه مردم را. و لا تجمع ما لا تأکل و ما لا تحتاج إلیه و إذا ادّخرت فلا یكونن کنزک الاّ فعلک؛ زیاده از کار، معاش مجوی و جز عمل صالح ذخیره مگذار!

هم چنین گوید: کن عفت العیله مشترک الغنا تسد قومک؛ فقر خویش پوشیده دار و صابر باش! چون غنا یافتی، از بذل مال دریغ مدار تا سید و بزرگ قوم خود باشی. و لا تشاورنّ مشغولاً و إن کان حازماً و لا جائعاً و إن کان فهماً و لا مذعوراً و إن کان ناصحاً و لا تضعنّ فی عنقک طوقاً لا یمکنک نزعہ الاّ بشقّ نفسک؛ با کسی که مشغول کاری است، شور مکن، اگر چه عاقل باشد و با گرسنه اگر چه دانا باشد و با مرد ترسیده اگر چه خیر اندیش باشد و کاری بر گردن مگیر که با زحمت تمام، نتوانی از گردن بیندازی.

إذا خاصمت فاعدل و إذا قلت فاقصد؛ وقتی میان دو نفر حکومت می‌کنی، عدل کن و چون سخن می‌گویی، بر طریق استقامت و میانه روی باش! لا تستود عن احداً دینک و إن قربت قرابته فانّک إذا فعلت ذلك لم تنزل وجلا و کان المستودع بالخیار فی الوفاء و العهد و کنت عبداً له ما بقیت فان جنی علیک کنت اولی بذلك و إن کان ۱۵۲۸ وفی کان الممدوح دونک؛ "ا؛ ادای کاری که بر تو است، به دست دیگری ودیعت مکن تا اگر وفا کند، ممدوح باشد و اگر مسامحت فرماید، مذموم باشی.

از ایشان ربیع بن ربیعة بن مازن است که از جمله کهنه و به سطح مشهور است. در

الصیغ الاسفوزی الثبات مهدویة الصحبة المعطر

ناسخ التواریخ آمده: ربیع مذکور، جسدی بر پشت افتاده بود و سر و گردن و جوارح نداشت، بلکه صورت او در سینه‌اش واقع بود و بر جلوس قدرت نداشت؛ مگر گاهی که غضب شدید بر او مستولی می‌شد، ابداً نمی‌توانست بایستد و چون همیشه مانند سطحی از گوشت، بر قفا افتاده بود، سطح لقب یافت و پیوسته در ارض جایه سکونت داشت. وقتی ملوک خواستند از او خبر گیرند، او را در جامه‌ای پیچیده، به مجلس حاضر می‌ساختند، مشکش را جنبش می‌دادند تا تنبیه یابد، آن‌گاه به جواب و سؤال اقدام می‌فرمود و از اخبار آینده آگاهی می‌داد.

این ناچیز گوید: یکی از موارد اخبار او از آینده، بشارت ظهور حضرت ولی عصر و ناموس دهر است که به ذاجدن داد؛ چنان که کیفیت آن را در بساط اول این کتاب؛ ضمن اخبار کهنه به ظهور موفور السرور آن سرور ذکر نمودیم و از دیگر موارد اخبار او از آینده، بشارت دادنش در قضیه کسری انوشیروان، به ظهور و بعثت حضرت خاتم النبیین ﷺ است و ما کیفیت آن را تعمیماً للعائده و تتمیماً للفائده ذکر می‌نماییم. در کتاب مذکور است: چون سی و نه سال از سلطنت با شکوه نوشیروان گذشت، اردشیر که مؤبد مؤبدان بود، در خواب دید، اشتران عرب با اشتران بزرگ عجم، پراکنده شدند؛ او این خواب را به حضرت نوشیروان عرضه داشت.

خود کسری هم، در خواب دید چهارده کنگره ایوانش به زیر افتاد، سخت از این خواب بترسید، چون سه روز از این واقعه گذشت، کنگره‌های ایوان به زیر افتاد و بی ثقلی و حملی طاق ایوان از میان شکست؛ طوری که آن شکستگی پیداست و آن شب، ولادت رسول قریشی ﷺ بود.

بالجمله، از پس این حادثه خبر رسید دریاچه ساوه خشکید و آتشکده فارس خاموش شد و تا آن زمان، هزار سال بود که فروغ داشت؛ لاجرم نوشیروان هراسناک شد و گفت: کاری بزرگ پیش آمده؛ جمیع مؤبدان، ساحران، کاهنان و منجمان را جمع کرد، صورت خواب و کسر ایوان را بنمود و قصه آتشکده فارس و دریاچه ساوه را مکشوف داشت، نیز در آن ایام از جوشش آب در اودیة سماوه خبر آورده بودند؛ خبر

بشارت ظهور حضرت رسول

بشارت ولادت حضرت رسول ﷺ

العبقری الحسنی والخوال مولاتنا صابحنا الزمان

داد و گفت: شما در این کار چه می بینید؟

گفتند: بدان می ماند که کسی از عرب، بیرون آید، بر عجم استیلا کند و در دین عجمان رخنه افکند؛ اکنون مردی از عرب، باید که اخبار و کتب ایشان را بداند و این راز آشکار کند. آن زمان عمرو بن هند از طرف کسری فرمان گذار حیره بود؛ نامه ای بدو فرستاد که مردی دانا از جماعت عرب، به سوی ما فرست تا از اخبار ایشان چیزی بپرسیم.

چون این حکم به عمرو رسید، عبدالمسیح بن بقیله را - که این ناچیز، حالاتش را ضمن اشخاص طبقه سوم معمرین ذکر نمودم - نزد نوشیروان فرستاد؛ عبدالمسیح که آمد، ملک عجم، صورت حال بدو باز نمود، عبدالمسیح در پاسخ عاجز آمد و عرض کرد: در بلاد شام، مردی است که سطح نام دارد و خال من است؛ اگر فرمان بود، نزد او روم و این راز را مکشوف سازم.

کسری به او اجازه داد. عبدالمسیح شتافت، پست و بلند زمین را در نوشته؛ میان شام و یمن، به بالین سطح رسید. وقتی او را در سكرات و غمرات موت یافت، به او سلام کرد ولی جواب نشنید، پس فریاد کشید و گفت:

ام فاز فازلم به شاؤا العنن
و كاشف الكربة في الوجه الغضن
واقه من ال ذئب بن حجن
ابيض فضفاض الرداء و البدن
لا يرهب الرعد و لا ريب الزهمن
ترفعنى طوراً و تهوى بى و جن
تلقه بالريح بوغاء الدمسن

اصم ام يسمع غطريف اليمن
يا فاصل الخطة اعيت من و من
اتاك شيخ الحى من ال ستن
ازرق ضخم الناب صرار الاذن
رسول قیل العجم كسرى للوسن
تجوب في الأرض عسلنداه شجن
حتى اتى عارى الجياجى و القطن

۱۵۳۰

خلاصه سخن عبدالمسیح آن است که گوید: سید یمن کراست یا می شنود و یا مرده و مرگ او را برده است؟ و باز خطاب می کند: ای تمیزگذارنده شهر و کاشف غم، جماعت کثیری از حکمای حضرت کسری از وقوع حادثه عاجز شده اند، از این روی،

الاصم ام یسمع غطریف الیمن
یا فاصل الخطة اعیت من و من
اتاك شيخ الحى من ال ستن
ازرق ضخم الناب صرار الاذن
رسول قیل العجم كسرى للوسن
تجوب في الأرض عسلنداه شجن
حتى اتى عارى الجياجى و القطن

شیخ قبیلہ کہ از مادر و پدر نسبت به ستن و حجن می‌رساند؛ یعنی از خویشان تو است؛ به سویت آمده، او ازرق چشم بزرگ دندان گوش پهنی است که جثه سفید و بزرگ دارد، زیرا ردا و زره اش وسیع است، از رعد و برق و ریب و مکر زمانه نمی‌ترسد، فرستاده پادشاه عجم است تا خوابش را مکشوف سازد و شتر قوی جثه او، پستی و بلندی زمین را در ظلمت قطع می‌کند؛ گویی ریگ‌های نرم و غبار ارض او را در باد پیچیده‌اند.

چون این سخنان به گوش سطیح رسید، چشم گشود و فرمود: عبدالمسیح علی جمل یسیح إلی سطیح و قد اوفی علی الضریح بعثک ملک بنی ساسان لأرتجاس الأیوان و خمود النیران و رؤیا المؤبدان رأی ابلا صعبا تقود خیلا عربا قد قطعت الدجله و انتشرت فی بلادها؛ عبدالمسیح سوار بر شتری به سوی سطیح، طی مسافت می‌کند، همانا نزدیک مرگ او رسید، سپس خطاب می‌کند پادشاه ساسان تو را برای بانگ شکستن ایوان، فرو نشستن آتشکده و خواب مؤبد مؤبدان فرستاد، همانا او در خواب دید شترهای صعب شدید مردم عرب را از دجله گذرانیده، در بلاد عجم پراکنده ساختند.

بار دیگر گفت: یا عبدالمسیح إذا كثرت التلاوة و بعث صاحب الهراوة و فاض وادی السماوة و غاضت بحیره ساوه و خمدت نار فارس لم تکن بابل للفرس مقاماً و لا الشام لسطیح شاماً یملك منهم ملوک و ملکات علی عدد الشرفات ثم تكون هنات و هنات و کل ما هوات ات؛ ای عبدالمسیح! وقتی خواندن قرآن مجید بسیار شود، صاحب عصا که پیغمبر ﷺ باشد، ظاهر و رودخانه سماوه روان شود، دریاچه ساوه فرورود و آتشکده فارس بابل فرو نشیند، مسکن عجم و شام، مقام سطیح نخواهد بود و به عدد کنگره‌هایی که از ایوان فروریخت، زن و مرد سلطنت می‌کنند؛ بعد شاید امور پدیدار شود و کار آمدنی بیاید، این بگفت و در حال، جان بداد.

پس از مرگ او، عبدالمسیح بر شتر خویش برآمده، این شعرها را گفت:

شمّر فانک ماض العزم شمیر لا یفز عنک تفریق و تغیر

بشارت ولادت حضرت رسول ﷺ
العبقری الحسب الخوال مؤلفنا صاحب الزمان

ان یمس ملک بنی ساسان افرطهم
و ربّما کان قد اضحوا بمنزلة
منهم اخوا الصّرح بهرام و اخوته
و النّاس اولاد علّات فمن علموا
و هم بنی الأمّ اما ان راو نشبا
و الخیر و الشرّ مقرونان فی قرّن

خطاب به خودش می کند و می گوید: چالاک باش، زیرا تو سریع العزم، چالاک و از هر حادثه و تغییری بی باکی. اگر پادشاهی بنی ساسان نهایت شود و سلطنت از ایشان درگذرد؛ عجب نباشد، از قدیم کار دهر، گوناگون رفته است، مردم بسیاری بوده اند، شیرهای دلیر از ایشان بیم می کردند و حال گذشته اند. همانا بهرام گور و چندین هرمز و شاپور از آل ساسان بود که روزگارشان به کران رسید. این مردمان از یک پدر و چند مادر با هم برادرند؛ اما هر که فقیر شد، او را حقیر گیرند و هر جا سامانی یافتند، به صاحب ثروتش نصرت دهند. خیر و شر از پی یکدیگر و هر دو از واردات جهان اند؛ اما خیر را نیکو دارند و از شرّ پرهیزند.

مع القصة، عبدالمسیح بن بقیله، با شتاب برق و باد، مسافت طی نمود، نزد حضرت کسری آمد و صورت حال باز گفت. انوشیروان فرمود: تا آن زمان که چهارده تن از اولاد ما سلطنت کنند، روزگار درازی خواهد بود، از پس او گو؛ هر چه خواهی باش و از این آگاهی نداشت که مدّت آنها اندک خواهد بود؛ چنان که واقف بر تواریخ و سیر می داند. «»

این ناچیز گوید: شقّ کاهن که حالاتش ضمن اشخاص طبقة سوّم معمرین ذکر شد، پسر خاله سطح است؛ چنان که در ناسخ آمده. شقّ از این روی، این نام را یافت که یک نیمه آدمی بود؛ چون یک پا و یک دست و یک چشم نداشت، هر دوی آنها در یک

وجه تسمیه و احوالات بنو
الصّبح الأشقر و اثبات مهدویة الصحبة المنظر

وجه تسمیه و احوالات بنو

۱۵۳۲

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۱۹۶ - ۱۶۱؛ الخرائج والجرائح، ج ۲، ص ۵۱۳ - ۵۱۰؛ دلائل النبوة، ص ۱۳۶ - ۱۳۴.

ساعت متولد شدند و در آن ساعت طریقه الخیر که زنی از کهنه مهره بود، ایشان را بخواست، آب دهانش را در دهان ایشان افکند و گفت: این دو پسر در فن کهنات، قائم مقام و نایب من اند؛ این را گفت و جان بداد.

آن‌ها در فن کهنات، به درجه کمال ارتقا نمودند و همان طور که در یک ساعت متولد شدند، در یک ساعت هم جهان را وداع گفتند و جسدشان را در زمین جحفه دفن کردند که قریب برابوغ، از منازل بین مکه و مدینه است و اکنون آب دریا آن را فرا گرفته، مدت زندگانی ایشان شش صد سال بود.

این ناچیز گوید: بنابراین، شق کاهن که ما آن را از اشخاص معمرین طبقه سوم مذکور داشتیم، یکی از افراد معمرین طبقه ششم است، کمالاتی خفی.

از ایشان سام بن نوح علیه السلام است که مادرش، عموریه بنت براحیل بن ادیس نبی است و قاطبه محدثین؛ مانند اجله مورخین، او را از جمله انبیا شمرند. آن جناب، ولی عهد و قائم مقام حضرت نوح بود، وسط اقالیم که معموره آفاق است، اقامت می فرمود و اولاد و احفاد آن جناب بسیاری داشت؛ ارفخشد که ابوالانبیا و کیومرث که ابوالملوک است، از فرزندان او می باشند.

هنگام طوفان نوح، یک صد سال از عمر مبارکش گذشته بود و بنا بر نقل صاحب ناسخ از تاریخ تورات، آن بزرگوار شش صد سال در این سرای غدار، زندگانی کرد. علامه مجلسی رحمته الله در حیات القلوب به سند معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت نموده: نوح بعد از فرود آمدن از کشتی، پانصد سال زنده بود. سپس جبریل نزد او آمد و گفت: ای نوح! پیغمبری تو منقضی و ایام عمرت تمام شد؛ نام بزرگ خدا، میراث علم و آثار علم پیغمبری که با تو است، به پسر ت، سام بده، که من، میان مردن یک پیغمبر و

مبعوث شدن پیغمبر دیگر زمین را نمی گذارم مگر آن که در آن عالمی باشد که به وسیله او طاعت من دانسته و باعث نجات مردم شود و هرگز زمین را بی حجت و کسی که مردم را به سوی من بخواند و به امر من دانا باشد، نخواهم گذاشت؛ به درستی که من حکم کرده و مقدر گردانیده‌ام برای هر گروهی، هدایت کننده‌ای قرار دهم که به وسیله

او سعادت‌مندان را هدایت کنم و حجّت من بر اشقیای تمام شود.
 آن گاه نوح، اسم اعظم، میراث علم و آثار علم پیغمبری را به سام داد و نزد حام و یافت علمی نبود که به آن منتفع شوند. نوح به ایشان بشارت داد بعد از او، هود علیه السلام مبعوث خواهد شد و به ایشان امر کرد که متابعت کنند و هر سال، یکبار وصیت نامه را بکشایند، در آن نظر کنند و آن روز، عید ایشان باشد؛ چنان که آدم نیز به آن‌ها امر کرده بود. پس ظلم و جبر در فرزندان حام و یافت ظاهر شد، فرزندان سام به آن چه از علم نزد ایشان بود، پنهان شدند و بعد از نوح، دولت حام و یافت بر سام جاری و مسلط شدند، الحدیث.

زهوق^۱ فی نتیجه العقوق

نیز در آن کتاب، از امام علی علیه السلام روایت نموده که فرمود: عمر نوح، دو هزار و پانصد سال بود. روزی در کشتی خواب بود، بادی وزید و عورتش را گشود، حام و یافت خندیدند، سام، ایشان را زجر و از خندیدن نهی کرد، هر چه باد می‌گشود، سام می‌پوشانید و هر چه سام می‌پوشانید، حام و یافت می‌گشودند. نوح که بیدار شد، دید ایشان می‌خندند. از سبب آن پرسید؛ سام آن چه گذشته بود، نقل کرد.

نوح دست دعا به سوی آسمان بلند کرد و گفت: خداوندا! آب پشت حام را تغییر ده که از او جز سیاهان به هم نرسد، نیز آب پشت یافت را تغییر ده! خدا آب پشت ایشان را تغییر داد.

سپس نوح به حام و یافت گفت: حق تعالی فرزندان شما را تا روز قیامت غلامان و خدمتکاران فرزندان سام گردانید، زیرا او به من نیکی کرد و شما عاق شدید؛ علامت عقوق شما پیوسته در فرزندانان و علامت نیکوکاری در فرزندان سام، ظاهر خواهد بود، مادام که دنیا باقی باشد، جمیع سیاهان هر جا که باشند، از فرزندان حام و جمیع ترک، صقالبه، یا جوج، مأ جوج و جنّ از فرزندان یافت‌اند.

۱۵۳۴

۱. الزهوق: الهلاک. منه. [مرحوم مؤلف].

مدح للكافور بقول زور

بدان کافور اخشیدی غلامی سیاه و خادمی از خدام محمد بن طغج بوده که به اخشید مشهور است، اخشید، متبئی شاعر را بر پسر خود ابو القاسم انوجور، اتابک قرار داد و او کما ینبغی مملکت مصریّه را رتق و فتق می نمود. متبئی در مدح کافور اخشیدی چنین گفته:

و من قوم سام لو رأك لنسله فدى ابن اخى نسلى و نفسى و مالیا

این، قول زور و مدحی است که از طریق انصاف دور است، چرا که معنی این است: ای کافور! اگر سام بن نوح تو را می دید، هر آینه می گفت: حام فدای پسر برادرم باد که نسل من، نفس من و مال من ابو العبید است؛ زیرا چنان که ذکر شد، ممدوح؛ یعنی کافور، غلام سیاهی است که مملوک اخشید بوده و از اولاد حام است، پس صادق آید که او برادرزاده سام باشد و آن چه ذکر شد، با منقولات صاحب کتاب محیط المحيط مطابق است.

از ایشان رستم بن زال است که معروف به شجاعت باشد و از نوابغ با شهامت، معدود می شود، چون بنابر نقل صاحب ناسخ التواریخ، مدّت زندگانی او در این جهان بر باد بنیان، شش صد سال بوده و چون کیفیت قتل او خالی از عبرت نیست؛ لذا این ناچیز جهت تنبیه برادران عزیز آن را در این مقام مذکور می دارم.

نقل حيلة و قتل غيلة

در ناسخ آمده: از کنیزکی نوازنده، پسری برای زال به وجود آمد که شغاد نام داشت، چون به حدّ رشد و تمیز رسید، زال دختر حا کم کابل را برایش عقد بست و او را به کابل گسیل ساخت تا با ضجیع خویش، هم بستر شود و آن جا سکونت کند. فرمان گذار کابل از وقوف شغاد در آن بلد به غایت شاد شد و اندیشید رستم دستان از خراجی که همه ساله از آن اراضی طلب می فرمود، به مرسوم برادر خواهد گذاشت و سالها با خصب

نعمت خواهد زیست، ولی این خیال رنگ تبست؛ چون هنگام طلب باج و اخذ خراج که رسید، عمّال رستم زر و سیمی که مقرر بود؛ بر قانون همه ساله دریافت نمودند. این معنی، صفای خاطر حاکم کابل را مکدر ساخت و نزد داماد خود شغاد، شکایت آورد، شغاد از این سخن شرمگین و خشمناک شد که برادر حرام را چنین محقر دارد و به او گفت: من به کیفر این گناه، روزگار رستم را تباه خواهم کرد. او در قتل پسرِ دستان با حاکم کابل هم دست و هم داستان شد و چنان رأی زد که در شکارگاهی که به یک سوی کابل بود، چند چاه عمیق حفر کردند و میان آنها، از تیغ، تیر، سنان و دیگر چیزهای برّنده نصب نمودند و سر آن آبار "را به خار و خس پوشاندند، تا چون رستم را از بدان جا عبور دهند، در چاه بیفتد و این کارها از مردم پوشیده داشتند.

آن‌گاه بزمی آراسته برای بزرگان کابل فراهم کردند و باده گساریدن گرفتند، چون چند پیمانه‌ای بگشت و سورت باده در دماغ‌ها اثر کرد، شغاد سر برداشت و گفت: امروز در همه جهان، حسب و نسب ستوده برای من است، پدری چون زال و برادری چون رستم جنگ آورده دارم، خود نیز در میدان نبرد، کسی را مردنشمرم.

حاکم کابل برآشفت و به او گفت: چندین گزافه مگو و یاوه مسرا! تو هیچ فخر لایقی نداری و این سخنان مفید نیفتد؛ این که زال و رستم را یاد کنی و با نسبت ایشان شاد باشی به تو هیچ محلی ننهد و مکانتی ندهد، بلکه آنها تو را برادر و پسر خوانند و از خود ندانند؛ مگر این‌ها عمّال رستم نیستند که اینک در شهر خراج اخذ می‌کنند و از بهر تو، یک فلس از آن باج فرو نگذارند!

از این مناظرات، کار به مبارات کشید، شغاد برآشفت، از پیش پدر زن برخاسته، از مجلس بیرون آمد، در حال، بر اسب خود نشسته، به سیستان آمد و پیش رستم دستان شکایت آورد، نزد حضرت او، در چشم آب بگردانید و معروض داشت: حاکم کابل، مرا در انجمن بزرگان خوار کرد، ناسزا گفت و از پیش خود براند.

رستم به او گفت: آزرده مباش! حاکم کابل چه کسی باشد که چنین جسارت کند؟

الصبح الأسفری و البات مهد وینه الحجة المنظر

من از او کینه بخوام و به او کیفری بسزا دهم. این را گفت و سپاهی لایق فرمود تا برنشستند و با زواره، با ساز و برگ تمام، آهنگ کابل کرد، چند منزلی که راه پیمود، نامه‌ای به زاری و ضراعت از حاکم کابل رسید، شغاد، نامه را نزد برادر نهاد، زبان به شفاعت برگشود و گفت: فرمانگذار کابل از کرده، پشیمان شده، از آن چه رفته، استغفار نموده و اینک جهان پهلوان را در کابل به ضیافت طلب فرموده؛ اگر برادر مسؤول او را با اجابت مقرون دارد، بر فخر و عزت من بیفزاید و مرا در دیده مردم کابل گرامی فرماید.

رستم بر حسب مدعای شغاد، سپاه خویش را رخصت انصراف فرمود و با زواره و شغاد و معدودی از لشکریان به کابل عزیمت کرد. حاکم کابل چند منزل به استقبال رستم بیرون شتافت، وقتی رسید، جبین بر خاک بسود، لختی در رکاب رستم پیاده دوید و رسم پوزش و نیایش به پای برد.

رستم عذرش را پذیرفت و جرمش معفو داشت، با او وارد کابل گشت و چند روزی در سرایش ماند. صبحگاهی، حاکم کابل به رستم عرض کرد: در این نواحی شکارگاهی است که نخجیر فراوان به دست شود؛ اگر جهان پهلوان میل صید افکندن داشته باشد، بدان جانب سفری مبارک باشد.

دل رستم در هوای شکارگاه جنبید، در آن روز سوار شده به نخجیرگاه بتاخت، حاکم کابل او را از تنگنایی عبود داد که چاه کرده بود، ناگاه رستم در چاه عمیق افتاد و زواره نیز در قتلگاهی دیگر فرود آمد، آلات حدیدی که در بُن چاه نصب کرده بودند، از اندام رخش و رستم گذر کرد. آن گاه جهان پهلوان دیده فراز کرد و در کنار حفره شغاد را دید، به او گفت: چه بسیار بد کردی که به قتل من اقدام نمودی. از این پس نامی از دودمان سام نماند و خانمان نریمان به باد رود.

شغاد گفت: تو مرا میان بزرگان کابل خوار و از آن اراضی، خراج اخذ نمودی؛ من نیز کیفر کردم.

رستم گفت: اکنون من از جهان، شدنی باشم و در این بیابان کسی با من نماند، تیر و

کمان مرا با دستم راست کن تا اگر جانوران درنده، قصد من کردند، مادام که جان در بدن دارم، آسیبی به من نرسد.

شغاد، قدم پیش نهاد، تیری با کمان راست کرده، به دست رستم داد. تهمتن چون تیر و کمان را گرفت، قصد شغاد کرد، او از بیم گریخت و در پس درخت چنار کهن سالی، خود را مخفی کرد. رستم تیر را به سوی درخت گشاد داد؛ طوری که شغاد را با درخت در هم دوخت، خود نیز پس از زمانی جان داد.

ملک کابل دست از آستین برآورد و اندک مردمی که ملازم رکاب رستم بودند، مقتول ساخت. یکی دو تن از آن جمع فرار کرده؛ این خبر چون برق و باد به سیستان آوردند و بانگ شیون از شبستان زال برخاست. زال و اهل او گریبان چاک دادند و لشکری ورعیت خاک بر سر پراکندند. از آن میان فرامرز بدون توانی لشکری فراهم کرده به جانب کابل شتافت کرد، نخست به شکارگاه رفت، جسد رستم و زواره را از چاه برآورد، در تابوت گذاشته، سر آن را استوار کرد، به سیستان آورده، به خاک سپرد و رسم تعزیت و سوگواری به پای برد.

بار دیگر با سپاهی بزرگ، به سوی کابل ترک تاز کرد. حاکم کابل ناچار لشکری برآورده، در برابر فرامرز صف کشید و جنگ پیوست؛ دیر زمانی برنیامد که سپاه کابل شکست خوردند و حاکم کابل با صد تن از اقوامش دستگیر شدند، فرامرز او را برداشته به همان شکارگاه آورد و از پشت او پوست و پی برکشید، او را به همان عصب در چاه آویخت و آویخته بگذاشت تا جان داد، نیز آتشی بزرگ فراهم کرده، خویشان و فرزندان را در آتش بسوزاند. آن گاه فرمان داد جسد شغاد را هم با آن درخت پاک سوزانند، از آن جا کوچ داده، به سیستان آمد و یک سال سوگواری کرد، مدت ۱۵۳۸ زندگانی رستم، شش صد سال بوده و الله الباقی.

این ناچیز گوید: زواره که به مکر حاکم کابل با رستم هلاک شد، برادر رستم است؛ چنان که فرامرز نام پسر رستم است.

از ایشان؛ از اشخاص طبقة ششم معمرین، ابو هبل بن عبدالله بن کنانه است؛ چرا که

بنابر نقل صاحب بحار الانوار^۱، ناسخ التواریخ و غیرهما، شش صد سال در این دار پر ملال عمر یافته.

از ایشان فرعون زمان موسی است، چون بنابر نقل تاریخ اخبار الدول و آثار الأول^۲، عمر آن بدسگال، شش صد و بیست سال بوده. او مردی کوتاه قامت، بلند ریش و اعرج بود لکن در سلطنت خود با مردم نیکی می نمود، تا سه قرن سلطنت بنی اسرائیل را داشت و اهل آن قرون را مقبور و رهین خاک گور نمود.

در زمان او مملکت مصر که به افریقیه منتهی می شد، چنان معمور بود که بعد از وقت کشتن خضرویات و غلات، یک نفر از قواد او با مقداری از گندم در صعید اعلی و یک نفر در صعید اسفل می رفت، آن ها به دقت تفحص و زمین ها را ملاحظه می کردند؛ اگر می دیدند قطعه زمینی زراعت نشده، از آن گندم ها در آن می کاشتند، نام عامل آن جا را به فرعون انهاء نموده، فرعون به قتل و اخذ مال او امر می کرد و بدین واسطه آن زمان بر روی کره ارض، به آبادی مملکت مصر نبود.

نهرهایی که خداوند در قرآن مجید می فرماید و فرعون به داشتن آنها فخریه می کرد و می گفت: «أَلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي»^۳؛ هفت خلیج بودند: ۱- خلیج اسکندریه ۲- خلیج دمیاط ۳- خلیج مردوس ۴- خلیج منف ۵- خلیج فیوم ۶- خلیج بنها ۷- خلیج سخا و میان هر خلیج تا خلیج دیگر، تماماً قری، بساتین و مزارع بود.

گویند: وقتی مأمون به مصر سفر نمود و چشمش بر اراضی و انهار آن افتاد، گفت: قبح الله! فرعون که گفت: «أَلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ»^۴؛ اگر مملکت عراق را می دید، چه می گفت؟

سعيد که حاضر خدمت مأمون بود، گفت: یا امیر المؤمنین! این سخن را مگو، چرا

۱۵۳۹

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۰.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۳، صص ۲۳۰ - ۲۲۹.

۳. سوره زخرف، آیه ۵۱.

۴. سوره زخرف، آیه ۵۱.

که خدای تعالی درباره این مملکت فرموده: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾^۱ پس گمان و ظنّ توبه چیزی است که با وجود آن که خداوند عالم آن را تدبیر فرموده، این بقیّه آن است.

بالجملة، مدّت سلطنت این ملعون، چهارصد سال و مدّت عمرش ششصد و بیست سال بود.

از ایشان ماریا پسر اوس است، او عابدی است که حضرت ابراهیم در غیبت سؤمش با او ملاقات کرد؛ چنان که کیفیت آن در غیبت سؤم حضرت خلیل به نحو مستوفی ذکر شد که در صبیحة ششم از عبقریّه چهارم این بساط است، چون بنا بر نقل علامه مجلسی رحمته الله در حیات القلوب، ماریا ششصد و شصت سال عمر کرده است؛ فارجمع و الله العالم.

دکتر عمر ماریا پسر اوس

[هفتصد الی هشتصد سال]

صبيحة

۱۶

طبقه هفتم معمرین، کسانی اند که سنّشان در این زال بدفعال از هفتصد الی هشتصد سال بوده.

از ایشان مصرایم بن بیصر بن حام بن نوح است، او اوّل کسی است که بعد از طوفان در مملکت مصر سلطنت نموده و دخترزاده اقلیمون کاهن است؛ چنان که در اخبار الدول^۲ آمده: اقلیمون که از مؤمنین به نوح و جالسن در کشتی او بود، بعد طوفان از آن حضرت مسألت نمود رفعت و قدر و منزله ای برای او قرار دهد که پس از گذشتن از دنیا، او را به آن منزلت یاد نمایند، نیز خواست نوح او را با اهل و ولد خود، خلط کند. پس نوح، دختر او را برای پسر پسر خود، بیصر بن حام، تزویج نمود. از آن دختر، فرزندی برای بیصر به وجود آمد که نامش را مصرایم گذاشت.

۱۵۴۰

۱. سوره اعراف، آیه ۱۳۷.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۳، صص ۲۱۰-۲۰۹.

وقتی نوح اراضی را میان اولاد خود قسمت فرمود، اقلیمون عرض کرد: یا نبی الله! پسر من را با من همراه کن تا او را به زمین خود ببرم و بر بلام سکنا دهم و آن، بلده مصر بود؛ کنوز خود را بر او ظاهر و او را بر کتب و علوم خود واقف سازم.

نوح، مصرایم را با جماعتی از بستگان خود و به صحابت اقلیمون به مصر فرستاد؛ مصرایم آن وقت جوانی مرفه بود، چون به مصر نزدیک شدند، اقلیمون عریشی از شاخه‌های درخت برای مصرایم ترتیب داده، بالای آن را از گیاه زمین پوشاند و او را زیر آن جای داد تا آن که مدینه درسان به معنی باب الجنه را بنا نمود.

مردی ماهر نزد اقلیمون بود که مقیطام نام داشت و عالم به کیمیا و طلسمات بود. اقلیمون به او امر نمود قبه‌ای بر بالای ستون‌هایی از مس مذهب برای آن‌ها ترتیب دهد که بلندی ستون‌های آن، صد ذراع و بر آن قبه، آینه‌ای از فلزات مختلف قرار دهد که قطر آن پنج و جب باشد؛ هر گاه لشکری قصد ایشان می‌کرد آینه را مقابل لشکر قرار داده، در آن عملی می‌کردند که شعاعی از آن پیدا شده، آن چه بر او می‌تافت، می‌سوزاند.

آن قبه و آینه به همین منوال بود تا آن که باد شدیدی وزید، آن قبه را خراب و عمل آینه را باطل نمود. گویند: اسکندر، مناره اسکندریه را شبیه به آن ساخت، مصرایم، مؤمن به خدا و مصدق به خاتم الانبیا بود و بعد از واقعه طوفان، هفت صد سال عمر نمود؛ در حالی که هیچ گونه هم و غم، درد و الم، پیری و هرمی بر او عارض نشد.

از ایشان ریّان بن دومغ است؛ چنان چه در قضیه هرمان ذکر شده او در زمان حضرت یوسف صدیق عزیز مصر بوده و عمرش در این سرای پر ملال، به هفت صد سال منتهی گردیده.

از ایشان گرشاسب است که از ملوک کیانیان ایران بوده. در ناسخ التواریخ آمده: چون گرشاسب از کار مغولستان و چین فراغت یافت، از حضرت فریدون رخصت جست و به سیستان آمد، چندی بیاسود تا آن که یک صد سال از زمان سلطنت فریدون گذشت و وصیت جلالتش آویزه گوش ملوک ارض گشت. در این هنگام، گرشاسب

العنقی الجندی والخوال مؤلانا صا الجب الزمان
در احوال گرشاسب

نامه‌ای به حاکم طنجه نگاشت که در عهد سلطنت ضحاک گنجی نزد پدران شما به امانت سپرده‌ام و در صدق این مقال، محضری موشح به خاتم قضات و بزرگان طنجه و ایران در دست دارم؛ روا باشد آن سپرده را نزد من فرستی که اینک بدان حاجت افتاده. وقتی نامه گرشاسب به فرمان‌گذار طنجه رسید، از دادن گنج مضایقه نموده، در جواب گرشاسب نوشت: تو می‌گویی دو‌یست سال پیش، گنجی به پدران تو سپرده‌ام؛ اکنون من چهل ساله‌ام، چه دانم چه بوده که گرفته و به کجا نهفته؟

با رسیدن این خبر به گرشاسب، او ناچار ساز سپاه دیده، به سوی طنجه رهسپار شد. والی طنجه نیز سپاهی فراهم کرده، متوز نامی که سخت بی‌باک و کینه‌توز بود، سپهسالار ساخته، از طنجه بیرون آمد، در برابر گرشاسب، صف کشید و جنگی صعب پیوست.

چون زمانی تیغ و سنان در هم نهادند، متوز در جنگ کشته شد و والی طنجه راه فرار پیش گرفت، سواران جرّار به دنبالش شتافته، زود او را یافتند و دست بسته نزد گرشاسب آوردند. گرشاسب، ودیعت خویش طلب فرمود و او هم چنان منکر بود، جهان پهلوان در غضب شده، گفت او را در عقاب عقابین بکشند؛ باشد که به نیروی زحمت، راز را باز گوید.

والی طنجه در شکنجه مرد، ولی نام گنج را نبرد. سپس گرشاسب شهر او را گرفته، وارد خانه‌اش شد و فرمود آن خانه را خراب و کاوش نمودند تا دفینه را یافتند و نزد او آوردند. آن گاه یکی از خویشان والی طنجه را به حکومت آن بلد مأمور کرده، مراجعت نمود، یک بار دیگر خدمت فریدون رسیده، چند روزی ماند و از آن جا به سیستان آمد؛ روزگارش به نهایت رسیده، به سرای جاویدان رخت کشید. مقرر است در سفر طنجه، پنج سال روز شمرد و تمام عمرش در سرای فانی، هفت صد و پنج سال بود.

از ایشان ملک بن متوشلخ بن ادریس پیغمبر است که پدر نوح شیخ المرسلین

الاصحح الاسفرو و ایغاب مهد و بقا الحجة العظمی

می باشد، چرا که بنابر مختار، صاحب اخبار الدول^۱، عمر شریفش در این جهان فانی هفت صد سال بوده، اگر چه در ناسخ و حبیب السیر، عمر او را هفت صد و هشتاد سال تعیین نموده اند.

در حبیب السیر^۲ آمده: بعد از رفع ادریس، پسرش متوشلخ به ریاست بنی آدم پرداخت و مدت سی صد و هفت سال عمر یافته؛ چون به جهان جاودانی شتافت، ولدش ملک که زمره ای به ملائک تعبیر کرده اند و فرقه ای نامش را لامخ گفته اند؛ قائم مقام پدر شد و هفت صد و هشتاد سال عمر کرد؛ والله العالم.

از ایشان حضرت حشمت الله، سلیمان بن داود است که شرقاً و غرباً بر تمام زمین سلطنت داشت؛ چنان که در مجمع البحرین^۳ است: بق ملک الدنيا، مؤمنان و کافران المؤمنان سلیمان بن داود و ذو القرنین و الکافران هما نمرود و بخت نصر.

در حبیب السیر آمده: سلیمان بعد از وصول به سلطنت، فرمان داد تختی برای او ترتیب دادند؛ شیاطین، دو صورت شیر ساخته بودند که تخت سلیمان بر پشت آن شیران موضوع بود و طلسمی کرده بودند که هر گاه سلیمان قصد صعود بر تخت می کرد، آن دو شیر، دست ها برداشته، به هم متصل می ساختند تا سلیمان پای مبارک بر آن می نهاد و بالا می رفت، پس از فوت سلیمان، یکی از ملوک هوس کرد بر زبر آن تخت نشیند؛ یکی از آن دو شیر، چنان دست بر پای ملک زد که پایش شکست.

تکیه بر جای بزرگان نتوان زد به گزاف

روایت است سلیمان، هر روز از طلوع آفتاب تا هنگام زوال، در مجلس حکم می نشست و بعد به ایوان مراجعت می کرد؛ با وجود این همه عظمت و حشمت، زنبیل می بافت و از آن ممرّ وجه معاش به هم می رساند، با آن که هر روز در مطبخ او هفت صد من آرد برای نان می پختند، خودش با نان جو گذران می کرد.

۱. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۵۹.

۲. تاریخ حبیب السیر، ج ۱، ص ۲۶.

۳. مجمع البحرین، ج ۳، ص ۴۹۵.

ارباب سیر و تواریخ مدّت عمر آن جناب را به اختلاف ذکر نموده‌اند؛ چنان‌که در اخبار الدول است که مدّت عمرش پنجاه و دو سال و گفته شده صد و بیست سال است، در ناسخ التواریخ، عمر آن حضرت پنجاه و یک سال معین شده، ولکن در کمال‌الدین^۱ شیخ صدوق - علیه الرّحمة و الغفران - عمر حضرت سلیمان و زندگانی او را به نقل از حضرت امیر مؤمنان و او از پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله، هفت صد و دوازده سال دانسته، چون به اسناد خود، روایتی که مشتمل بر مقدار عمر بسیاری از انبیاست از آن حضرت نقل کرده، در آخر آن روایت است: «عاش سلیمان بن داود سبع مائة و اثني عشر سنة».

[هشتصد الی نهصد سال]

صبيحة

۱۷

طبقه هشتم معمرین کسانی‌اند که مدّت زندگانی‌شان در این دار زوال، از هشت صد تا نهصد سال بوده.

از ایشان عمرو بن عامر مُزَیْقِیاست که نسبش به حمیر منتهی شود؛ چنان‌که به تابعه یمن و ملوک غسانی که از اولاد این عمرو می‌باشند و قبایل قضاعه، همدان و بعضی دیگر از اقوام عرب، به حمیر بن سبا بن یشحب بن یعزب بن قحطان نسب می‌رسانند.

بالجملة، عمرو، حکومت ارض سبا و مآرب را داشت و نزد حضرت ذوجیشان، پادشاه یمن، انقیاد و فروتنی می‌نمود و مطیع و منقاد فرمان او بود، بنابر نقل از کمال‌الدین^۲، غرر و درر سیّد مرتضی، ناسخ التواریخ و دیگر کتب معتبر، او هشت صد سال در دنیا عمر کرد، از این جملة، چهار صد سال حکومت سبا و مآرب را داشت و به نوبت ملازم خدمت ملوک یمن بود تا آن که وقت خرابی سدّ مآرب از

۱۵۴۴

۱. کمال‌الدین و تمام النعمة، ص ۵۲۴.

۲. همان، ص ۵۶۰.

آن جا کوچ داده، بر کنار چشمه‌ای به نام غسان در اراضی شام فرود آمد، قبیله‌اش به اسم آن آب و چشمه معروف شدند و رفته رفته اولاد و احفادش زمانی بادوام بر اراضی شام سلطنت نمودند.

بیان مسدّد فی بناء دال السد

این ناچیز گوید: شرح حال عمرو بن عامر، چون مبتنی بر بیان سدّ مأرب و خرابی بنیان آن و جلاء عمرو از مأرب به حدود شام بود؛ لذا تلذیذاً للنظار الکرام در این مقام اشاره‌ای اجمالی به آن‌ها می‌نماییم.

همانا وقتی لقمان بن عادیا که به لقمان اکبر معروف است - به شرحی که ضمن بیان طبقه پنجم معمرین مرقوم افتاد - در مکه معظمه طول عمر خود را از خداوند خواستار شد و دعایش مستجاب گردید؛ ساحت مأرب را که از نواحی یمن است، برای مسکن خود اختیار نمود و آن جا را زمینی یافت که نیک شایسته و لایق حرث و زراعت بود، لکن هر چه مردم در کار حرث و ذرع اقدام می‌کردند، وقت و بی‌وقت به سیلان امطار و جریان آن‌ها سیلی در هم افتاده، حرث و ذرع را هدم و محو می‌ساخت. لقمان در جایی مناسب برای دفع سیل سدّی بنا کرد که یک فرسنگ در یک فرسنگ آبگیر داشت و بر دو طرف سدّ که مجرای آب می‌ایستد، سی ثقبه مستدیر مرتّب فرمود - که روزن هر یک از ثقب‌ها یک ذراع در یک ذراع بود - تا آب با هر روزن که مساوی شد، روزن را برگشوده، کار زراعت را بسزا کفایت فرمایند.

بدین واسطه خلقی عظیم از اولاد سبا در مأرب فراهم و شهر سبا آباد گشت، طوری که از دو سوی شهر مأرب، درختستانی بر آوردند که مردم ده روز در سایه اشجار عبور می‌کردند، ولی روی خورشید را نمی‌دیدند؛ كما قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾^{۱۵}.

هم چنان در اراضی سبا، چندان دیه و قریه پدید آمد که مردم مأرب چون به شام

بیان خراب شدن سدّ مأرب

العبقری الحسنة والخوال مؤلانا صالحا حجب الزمان

۱۵۴۵

سفر می کردند، نهار در قریه ای می شکستند و شامگاه در قریه ای می غنودند؛ چنان که خدای تعالی فرماید: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرًا وَيَالِي وَيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾^{۱۸}.

و این همه به واسطه سدی بود که لقمان بسته بود، اما اغنیا قدر این نعمت ندانستند، طغیان و ناسپاسی آغاز نمودند و گفتند: میان ما و مسا کین این بلد، هیچ فرقی نیست؛ چرا که در معابر و منازل یکسانیم و هر دو بی زحمت وارد قریه ای شویم و نزل مهنا یابیم؛ نیکو آن است که این همه آبادی در معابر نباشد تا اسباب حشمت و شوکت اغنیا آشکار شود و فقرا نیز مقدار خویش را بدانند؛ ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾^{۱۹}.

کفران نعمت، آن جماعت را به ذلت انداخت؛ آن وقت فرمان گذار مآرب از جانب کلکیکرب، پادشاه یمن، عمرو بن عامر مزیقیا بود. روزی عمران و طریفه الخیر که در فن کهنانت دستی تمام داشتند، خدمت عمرو آمدند و عرض کردند: به علم کهنانت و فراست دانسته ایم، این شهر ویران خواهد گشت، زیرا در این بلد که از لطافت هوا هرگز هوام الارض یافت نشده، کسی قمل و پشه ندیده و غوک روی آبگیرهای آن پدید نیامده؛ اکنون جانورانی مشاهده می شود که بر وبال اختر این شهر دلیلی روشن است. آن گاه عمرو بن عامر را برداشته تا سر سد آمدند، عمرو در آبگیر نظر انداخت، جانوری مشاهده کرد که صورت موش و جثه خنزیر داشت و با چنگال خارا شکاف، سنگ از بنیان آن سد بر آورده، سینه از آن در می گذرانید و با پاهای خود به یک سو می افکند؛ چنان که پنجاه تن مرد زور آزما نمی توانست یکی از آن سنگ ها را حمل و نقل کند. چون عمرو این حادثه را دید، دانست شهر مآرب عنقریب انهدام پذیرد و اراضی سبا ویران شود، از طریفه الخیر سؤال کرد: چه روزی این سد برخیزد و شهر ویران گردد؟

۱۵۴۶

۱. سوره سباء، آیه ۱۸.

۲. سوره سباء، آیه ۱۹.

عرض کرد: از امروز تا هفت سال دیگر این بنیان خراب خواهد شد؛ اما نمی توانم آن روز و زمان معین را معلوم کنم. پس عمرو دانست بلایی از آسمان نازل می شود که به حيله و حصافت، نتوان آن را بازداشت؛ لذا باید حيله ای برمی انگيخت و با ثروت و مکنت خود از این سرزمین می گريخت.

ذيلة لألتداد الناظر في حيلة لعمر و بن العامر

عمرو آن راز را از مردم پوشاند، فرزند خود، مالک را حاضر کرده، گفت: پسرم! آگاه باش این شهر ویران و خانه، قریه، مزارع و مراعاتی که داریم، عرضه انمحا و انهدام خواهد شد؛ اکنون چاره آن است که بزرگان مأرب را جمع کرده، میان ایشان با تو مجادله کنم و تو هم با من در آویزی و پاس حشمتم نداری، آن گاه من این واقعه را دست آویز کرده، املاک خود را در معرض بیع آورم.

سخن بر این نهادند، عمرو، بزرگان مأرب را به رسم ضیافت دعوت کرد، وقتی مردم جمع شدند، با مالک سخن به خشونت انداخت و او را میان انجمن خوار ساخت. مالک نیز بر آشفت و به پدر بدگفت، عاقبة الأمر کار به مضاربه رسید و پسر و پدر با سنگ و مشت یکدیگر را کوفتند.

بعد از این گیر و دار، عمرو سوگند یاد کرد با وجود مالک، در آن شهر نخواهد زیست و به فروختن خانه، اثاث البیت، املاک، مزارع و اموال مشغول گشت؛ چون آن جمله را فروخت و بهایش را گرفت، عمران کاهن از سیل عرم به مردم خبر داد و گفت: دیگر زیستن در این شهر حرام است، هر طایفه را به طرفی کوچ دهید.

به مدلول ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾^۱ "جمیع اهل مأرب پراکنده شدند، قبیله اوس و خزرج به ارض مدینه شتافتند، وداعة بن عمرو و اهلس به زمین شعب و ارض همدان گریختند، هم چنین قضاعه به زمین مکه و اسد به بحرین رفت، انمار به یثرب و جذام به تهامه آمد، قبیله ازد به عمان گريخت و «تفرقوا أیدی سبا»

۱. سوره سباء، آیه ۱۹.

میان عرب مثل شد؛ عمرو بن عامر مزیقیا با مردم خود به اراضی شام شتافت و بر سر چشمه‌ای به نام غسان - چنان که در سابق مذکور شد - فرود آمد و چندان بر سراب غسان وطن داشت که فرزندانش فزونی یافته، بر آن اراضی غلبه کردند و به درجه سلطنت رسیدند.

بالجملة، چون قبایل ساکنین شهر مارب متفرق شدند، هنگام بلا و خرابی بلد فرا رسید؛ چنان که حق جل و علا فرماید: **﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾** ^{۱۶}، سد از بن برآمد، سیلاب عظیمی برخاست و از مارب و آن همه خانه و باغ و بستان نشانی نگذاشت؛ هر مال که از طوایف مانده بود، محو و هر جاندار که به جا مانده بود، نابود شد؛ **﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾** ^{۱۷}.

کلام في الحلاوة كالزلايا ^{۱۸} في وجه تلقب العمرو بمزيقيا

در ناسخ، کمال الدین ^{۱۹} و غیر این هاست که به عمرو مذکور لقب مزیقیا داده بودند و این بدان واسطه بود که چون جامه‌ای نزد او می آوردند و می پوشید، اندکی گریبان آن را پاره می کرد و این کنایه از آن بود که بار دیگر آن جامه پوشیده نشود، بلکه بخشیده شود؛ پس چون مزق به معنی پاره کردن جامه است، او را مزیقیا خواندند.

شیخ طوسی بعد از این که در کتاب غیبت ^{۲۰} عمر او را هشتصد سال نوشته، فرموده: نامیدن او به مزیقیا از این جهت است که مزیقیا مأخوذ از مزق و به معنی پراکنده است، در عهد او هم، طایفه‌اش پراکنده گردیده، به اطراف زمین رفتند.

این ناچیز گوید: می توان برای وجهی که شیخ فرموده به قوله تعالی: **﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾** ^{۲۱} استیناس جست که درباره اهل سبا نازل شده است.

المصباح الاستغزوي في مناقب مهدي و آية الحجية المنطقية

۱. سوره سباء، آیه ۱۶.

۲. سوره سباء، آیه ۱۷.

۳. الزلاية، حلواء كما في المجمع في محيط المحيط، هي بالفارسية زليبا. [مرحوم مؤلف].

۴. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۰.

۵. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۴.

۶. سوره سباء، آیه ۱۹.

از ایشان طهمورث دیوبند^{۱۹} است، بعضی او را پسر زاده هوشنگ دانند که از فرط جلادت و وفور شهامت، به دیوبند اشتها یافته، نیز رنباوند از القاب طهمورث باشد که به معنی تمام صلاح است.

وی بر اکثر اقالیم سبعة سمت پادشاهی داشت و بر اغلب سگان ربیع مسکون، امر و ناهی بود. بنا بر نقل صاحب ناسخ، هزار و چهار صد و هشتاد تن از عفاریت را عرضه هلاک و دمار ساخت، خون پدرش را از ایشان باز جست و بقیه را در دایرة اطاعت و انقیاد انداخت. در زمان او قحطی عظیم حادث گشت و غلایی غریب روی داد؛ او فرمود اغنیا همه روزه طعام چاشتگاه خود را به فقرا بخشش کردند تا آن که بلا برخاست و ضیق معیشت به خصب نعمت بدل گشت، از آن روز سنت صوم میان مردم آشکار شد.

او با تشحید ذکاوت به مرغان شکاری صید آموخت، از کرم قز ابریشم اندوخت، بر کتاب خط فارسی نوشت و بر دوآب حمل اثقال نمود؛ بنای قندهار، مرو، آمل، طبرستان، ساری و اصفهان به حضرتش منسوب است، مدت ملکش سی سال بود و هشت صد سال در جهان فانی زندگانی کرد.

از ایشان قینان بن انوش بن شیث بن آدم صفی الله است که بنا بر نقل حبیب السیر بعد از فوت پدر به موجب وصیت، متعهد ریاست بنی آدم شد. معنی قینان به عربی، مستولی و به قول صاحب، گزیده است؛ او عمارت شهر بابل را آغاز کرد. به اتفاق محمد بن جریر طبری و حافظ ابرو، مدت عمر او هشت صد و چهل سال بود؛ اگر چه ابن جوزی در کتاب اعمار الاعیان عمر او را نهصد و ده سال^{۲۰} معین فرموده.

از ایشان حضرت ادریس پیغمبر است که به واسطه تدریس حکمت و مواظبت بر آن واجد این لقب شد، زیرا نام مبارکش خنوخ است، نیز آن جناب را المثلث النعمه و المثلث بالحکمه خوانند، زیرا با نبوت، سلطنت و حکمت داشته، هم چنین او را

۱. ر.ک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۰.

۲. ر.ک: کنز الفوائد، ص ۲۴۵ و در جلد ۱۱ بحار الانوار ۹۲۰ سال فرموده: ر.ک: بحار الانوار، ج ۱۱، ص ۲۴۸.

اور یای ثالث خوانند و هر مس نیز گویند.

در ناسخ است که او خنوخ بن بارد بن مهلائیل بن قینان بن انوش بن شیث بن آدم علیه السلام است و مولد شریفش ارض مَنف از دیار مصر می باشد. در بامداد زندگانی نزد اگا تا ذیمون سمت تلمذی و شاگردی داشته، اگا تا ذیمون لفظاً مرادف نیکبخت و غرض از او شیث باشد؛ او از انبیایی است که میان مردم مصر و یونان بعثت یافت و به او، اور یای ثانی گویند.

علی الجملة، چون دویست سال از وفات آدم گذشت، حضرت ادریس بر طوایف انام مبعوث گشت، مردم را به هفتاد و دو لغت دعوت فرمود، گرد جهان بسیار برآمد و خلق را به سوی حق فرا خواند. روزگاری در مسجد سهله واقع در شهر کوفه با سلطنت و نبوت اقامت نمود و خیاطت فرمود؛ او اول کسی است که با سوزن، جامه دوخت و با قلم، نگاشتن آموخت و سی صحیفه بر او نازل شد، نیز تدریس علم نجوم از فضایل آن جناب است.

گویند صد شهر مرغوب در جهان بنیان فرمود، اغلب خلق در روزگارش اطاعت کردند و چنان که در کتب اخبار، تفاسیر، سیر و تواریخ آمده، عروج آن حضرت به سماوات گوشزد هر برنا و پیر است. پس از هشت صد و شصت و پنج سال مدار، در عالم پر ملال بود.^۱

از ایشان مهلائیل بن قینان است که به اشاره والد بزرگوار خود، متصدی امر امارت گشت، در زمین بابل قرار گرفت و به بنای شهر سوس قیام نمود. مهلائیل مرادف ممدوح است. به روایت ابن جوزی در کتاب اعمار الاعیان و بنا بر نقل صاحب حبیب السیر، آن بزرگوار هشت صد و نود و پنج سال عمر یافت.^۲

چونتی احوالات حضرت ادریس علیه السلام

الصبح الاشمس والاعیان مهد و نه الاحیة العظمی

۱. در کتاب فتح الباری عمر ایشان ۹۵۰ سال ذکر شده: ر.ک: فتح الباری، ج ۶، ص ۲۶۴؛ تاریخ

طبری ۹۶۰ سال ذکر می کند. ر.ک: تاریخ الطبری، ج ۱، ص ۱۱۵.

۲. ر.ک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۸۹.

[نهصد الی هزار سال]

صبيحة

۱۸

طبقه نهم معمرین کسانی‌اند که عمرشان از نهصد الی هزار سال بوده و آنها اشخاص کثیره و افراد بشیره‌ای می‌باشند.

از ایشان شداد بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح است که از سلاطین عادیان و با هود پیغمبر معاصر بوده، او بر اکثر معموره عالم، حکمرانی داشت و پادشاهی زبردست و خسروی قوی حال بود؛ هود نزدش حاضر می‌شدی، دولت توحیدش دلالت می‌کرد و مظلة ضلالت می‌جست. روزی به هود معروض داشت: اگر به دین تو در آیم و عبادت یزدان آغاز کنم چه جزایابم؟

هود فرمود: پس از ایمان به ملک منان، چون از جهان وداع کنی، روضه جنان یابی و شطری از خضادت خیر المأوی، نضارت طوبی، شرفات و قصور و شرافت حور سخن راند.

شداد که صنیع عجب و عناد بود، گفت: من در بسیط زمین چنین بهشتی طراز کنم و از خلد برین بی‌نیاز باشم. پس رسولی نزد برادر زاده خود، ضحاک بن علوان گسیل فرمود که در آن زمان بر ملک جمشید استیلا داشت، تا از لعل بیگانی، یاقوت رمانی، دراری آبدار، لئالی شاهوار، طبله عنبر شهباء، نافه مشک مطرا، طره سپم دهدهی و بدره زر شش سری چندان که در مخزن و معدن یافت شود، انفاذ حضرت دارد.

هكذا طوعاً و کرهاً از اطراف و اکناف عالم محجوبه خزاین و محفوفه دفاین رادر پیشگاه حضور به معرض ظهور آورد؛ آن گاه فرمود تا موضعی دلارام در نواحی شام اختیار کردند، آن عمارت را مشتمل بر دوازده هزار کنگره برآورده، جدران را به زر خالص و سیم خام برافراختند و سقف قصور را به ستون‌های بلور، معلق ساختند، صفحات زر ناب را به جواهر خوشاب، مرصع نموده بر بام و در مرتب نمودند، در بن انهار به جای ریگ، جواهر آبدار ریختند، در زمین به جای خاک، زعفران و عنبر بیختند، اشجار را از زر مجوف برآوردند و در آنها مشک و عنبر تعبیه کردند، در

بنا نمودن شداد، بهشت ارم را

العبقری العجیب فی الخصال مؤلفاً لعل بیگانی، یاقوت رمانی، دراری آبدار، لئالی شاهوار، طبله عنبر شهباء، نافه مشک مطرا، طره سپم دهدهی و بدره زر شش سری چندان که در مخزن و معدن یافت شود، انفاذ حضرت دارد.

۱۵۵۱

روی زمین، هر جا زهره جبینی و هاروت آیینی بود، آورده، در غرف و قصور به جای غلمان و حور جای دادند تا مصداق **«إِزَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ»**^۱ گشت.

چون خبر انجام آن به شداد بد فرجام رسید، با سپاهی گران از حضرموت متوجه نمونه جنان شد، هنوز طریق مقصد نپیموده و به مقصود نرسیده، آوازی مهیب از طرف آسمان گوشزد او و همراهان گشت، همه در نیمه راه مردند و به مطلوب نرسیدند، آن عمارت نیز از دیده‌ها ناپدید گشت.

گویند در زمان معاویه بن ابی سفیان، شخصی در طلب شتر گم شده‌اش می‌رفت، ناگاه بدان جا رسید و بهشت دنیا را دید؛ هر چه در درختان آن اهتمام فرمود، نتوانست تصرف کند، قدری جواهر از بن جوی‌ها برداشت، خدمت معاویه باز آمد و صورت حال بگذاشت؛ بار دیگر هر چه در طلب آن شتافتند، راه به مقصود نیافتند.

گویند مدت ملک شداد - علیه اللعنة و العذاب - ، سی صد سال بود، **این چیزی بود** که صاحب ناسخ در احوال شداد نوشته و در اخبار الدول^۲ است که مدت ملک او نهصد سال بوده و بنابر این نقل، قدر متیقن آن است که نهصد سال عمر داشته و الله العالم، بلکه در کمال الدین^۳ به این تصریح فرموده و گفته: **وعمر شداد تسع مائة سنة، فارجع.**

از ایشان حضرت شیث بن آدم عليه السلام^۴ است که خداوند پنج سال بعد از قتل هابیل او را به حضرت آدم کرم فرمود. لفظ شیث، سریانی و به معنی هبة الله است. آن جناب را اوریای ثانی خوانند؛ چون در لغت سریانی، اوریای به معنی معلّم است و بعد از آدم او اول کسی است که به تعلیم معضلات حکمت و تنبیه ضروریات شریعت پرداخت و

الصحيح المستقر والاثبات مهدوية الحجية المنطقية

۱. سورة فجر، آیه ۸-۷.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۳، ص ۲۳۸.

۳. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۵-۵۵۲.

۴. مدينة المعاجز، ج ۲، ص ۳۵۱؛ بحار الانوار، ج ۲۲، ص ۲۳۵؛ تفسیر القمی، ج ۲، ص ۲۷. عمر حضرت را در این کتابها هزار و چهل سال ذکر کرده‌اند. و در تاریخ مدینه دمشق عمر آن حضرت را ۹۱۲ سال ذکر کرده است؛ ر.ک: تاریخ مدینه دمشق، ج ۲۲، ص ۲۸۱.

پنجاه صحیفه و به روایتی بیست و نه صحیفه چون اکسیر، غیره، القای ریاضی، هیأت، محتوای حکمت الهی و صنایع نامتناهی بر او نازل شد.

در زمان او مردم دو گروه شدند؛ بعضی طریق متابعت او پیمودند و برخی از اولاد قابیل مطاوعت نمودند.

بعد از این که در ناسخ این جمله را در حالات وی نگاشته، گفته: آن حضرت روز شنبه در ماه آب، رخصت حسن المآب یافت و از دار بلوآبه جنت مأواشتافت. از بطن حوآ، بی همال بزاد، یعنی به جهت احترام حمل نور محمدی، توأم نداشت؛ چون همیشه حوآ به یک پسر و یک دختر حامله شده، آن‌ها را وضع می نمود. بیست دختر و نوزده پسر از بطن او متولد گردید و نهصد و دوازده سال بزیست.^۱

او اوّل وصی انبیا و از اولاد آدم اوّل کسی است که عذارش به محاسن مشکین، مشک آیین گشت، حضرت انوش که پسر آن بزرگوار است، بدن پدر را در جوار پدر و مادر، یعنی آدم و حوآ، در غار ابوقبیس مدفون ساخت.^۲

از ایشان متوشلخ پسر حضرت ادریس و جدّ حضرت نوح است. در ناسخ^۳ آمده: بعد از رفع ادریس، ولد ارشدش متوشلخ، تأسیس ریاست کرد و نهصد و نوزده سال در دار دنیا زیست فرمود.

از ایشان مهلائیل بن قینان است که در طبقه هشتم ذکر شد چون بنا بر نقل صاحب ناسخ التواریخ، نهصد و بیست و شش سال داشته.^۴

از ایشان حضرت آدم عليه السلام است؛ چنان چه در ناسخ آمده: وفات آدم روز جمعه هشتم نisan، مطابق یازدهم محرّم بوده؛ آن جناب در خاک مکه بدرود عالم گفت، حضرت شیث به تعلیم روح الامین، به کفن و دفن آدم عليه السلام قیام و به نماز بروی اقدام فرمود.

العبقریة العنقریة فی الحسنة والخیرة مؤلفاتنا صاحب الزمان عليه السلام

۱. ر.ک: تاریخ مدینه دمشق، ج ۲۲، ص ۲۸۱.

۲. همان.

۳. ر.ک: بحار الانوار، ج ۱۱، ص ۲۴۸؛ در آن جا ۹۶۰ سال ذکر فرموده است.

۴. در تاریخ یعقوبی و طبری ۸۹۵ سال آمده؛ ر.ک: تاریخ الیعقوبی، ج ۱، ص ۷.

گویند ثلث آخر شب جمعه بیست و هفتم رمضان بود که صحف آسمانی مشتمل بر تسخیر جنّ و شیاطین، رموز حکمت طبیعی، نفع و ضرر ادویه و حساب و هندسه بر آن حضرت نازل شد؛ عدد آن صحف را بیست و یک و بعضی چهل دانسته‌اند، از مآثر آن جناب، خرقة دهقنه، رشتن، بافتن و حدید از معدن بیرون آوردن است. بیست پسر و نوزده دختر از صلب شریفش به وجود آمد و عدد اولاد و احفادش در حیات مبارک، به چهل هزار نفر رسید، گندم گون اصلع و امرد بود و موی مجعد داشت؛ طول قامتش را شصت ذراع گفته‌اند و نهصد و سی سال در دنیا اقامت داشت؛ بدان وجه او را آدم خواندند که از ادیم زمین خلق شد.

از ایشان عدیم است که بعد از طوفان نوح از ملوک مصر به شمار می‌رود و طبق مرقومات صاحب اخبار الدول^۱، جبار بی باکی بوده، او اوّل کسی است که سنت سیئه دار کشیدن و به حلق آویختن را احداث نمود؛ چرا که زن و مردی در زمان او زنا نمودند؛ پس به دار کشیدن آنها امر نمود.

بعضی از قبط عقیده دارند او بعد از خود، دوازده هزار اعجوبت در مملکت مصر یادگار گذاشت که از جمله مناره‌های بر بالای صنی است که به سوی مشرق متوجه است و دو دست خود را گشاده دارد؛ گویا از ورود چیزی منع می‌نماید و این طلسمی است که برای منع از ورود دواب و رمال باشد که از حدود خود تجاوز نمایند؛ گویند آن مناره تا این زمان باقی است و اگر آن نبود، هر آینه آب شور از دریای شرقی بر اراضی مصر غلبه می‌نمود، مدّت زندگانی او نهصد و سی سال بوده است.

از ایشان حضرت حوّا است. در همان کتاب^۲ است که یک سال پس از وفات آدم، حوّا درگذشت و در غار ابو قبیس، جنب مضجع شریف آدم مدفون گشت، بنابراین مدّت اقامت حوّا در دنیا، نهصد و سی و یک سال می‌شود، آن مخدّره سی و پنج ذراع طول قامت داشت؛ و بدان جهت او را حوّا نامیده‌اند که از استخوان دنده چپ حی؛

بیان سن عدیم جبار بی باکی

الصیح الاسفرونی الثبات مهد ویرة الحجة العظمی

۱. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۳، ص ۲۱۱.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، صص ۵۲-۵۱.

یعنی زنده خلق شد که مقصود حضرت آدم باشد.

از ایشان انوش پسر حضرت شیث هبة الله است که بنا بر نقل حبیب السیر^۱، اولاد ارشد شیث بوده و به روایتی مادرش حوری بود که ایزد تعالی، بی واسطه ابوین او را آفریده و به شیث ارزانی داشته بود، وقتی شیث شش صد و پنجاه ساله بود، انوش متولد شد و معنی انوش، صادق است. او پس از فوت پدر، به موجب وصیت، قائم مقام پدر گشته، به سرداری و مهتری طوایف انام پرداخت.

در تاریخ جعفری مذکور است: اول کسی که صدقه داد و به تصدق امر نمود، انوش بود، به اتفاق حمدالله مستوفی و مؤلف تاریخ بنا کتی، انوش نخستین کسی است که درخت خرما نشانند. به زعم ابن جوزی در اعمار الاعیان، مدت حیاتش نهصد و پنجاه سال و به روایت اخبار یهود و نصارا، نهصد و شصت و پنج سال بوده.

از ایشان حضرت نوح پیغمبر است؛ چنان که در ناسخ آمده: چون حضرت نوح علیه السلام نهصد و پنجاه سال در جهان فانی زندگی کرد، همای هوش مبارکش از سرای فریب و نیرنگ به شوامخ دوام و درنگ برآمد.

گویند مردی بزرگ خشم، فراخ چشم؛ به طول قامت و بلندی محاسن، معروف و به ساقهای باریک و رانهای سطر موصوف بود. جسد مبارک حضرت آدم علیه السلام را هنگام طوفان بر سفینه سوار کرده، بعد از آن داهیة هایلہ در ارض نجف اشرف مدفون ساخت، مدفن آن جناب نیز در آن روضه شریفه است علیه السلام.

از ایشان برد بن مهلائیل است. برد، به بای موخده و یای منقوطة به دو نقطه تحتانیته هم وارد گشته. بعضی نامش را بار د گفته اند، به هر تقدیر در حبیب السیر است که معنی این اسم، ضابط می باشد؛ چنان چه در درج الدرر در سلک بیان منتظم گشته، برد به موجب وصیت پدر، مهلائیل بن قینان بن انوش بن شیث بن آدم علیه السلام، میان اولاد ابوالبشر حاکم شد.

به اعتقاد صاحب تاریخ جعفری، او جویها را از رودخانهها بیرون آورد و

۱. تاریخ حبیب السیر، ج ۱، ص ۲۳.

خوردن گوشت مرغ و ماهی را اختراع فرمود. خدای تعالی به او چهل پسر بخشید، او کوچکترین اولاد خود که به خنوخ موسوم بود؛ از زنش به نام آشوت تولد نمود و ولعهد خود گردانید. به روایتی که ابن جوزی در اعمار الاعیان بیان کرده، مدت حیات او نهصد و شصت و هفت سال بود.^۱

[هزار الی دو هزار سال]

صیحة

۱۹

طبقه دهم معمرین کسانی اند که عمرشان در این دار فنا و زوال، به یک الی دو هزار سال رسیده.

از ایشان کیومرث بن سام بن نوح علیه السلام است. در ناسخ التواریخ، بعد از این که به فصلی مشبع، مملکت ایران را ستوده و حدود و مساحت و خراج آن را در قدیم الايام بیان نموده، گفته: اول کسی که در این مملکت بر چار بالش سلطنت نشست و تشیید قوانین حکومت فرمود، کیومرث بن سام بن نوح علیه السلام بود و به اتفاق مورخین، اول شخصی است که بعد از طوفان، قانون جهانگیری نهاد او بود. لفظ **کیومرث** در لغت سریانی، به معنی زنده گویاست. جناب غوث الأنام و ظهیر الاسلام، قاید دین و دولت، الحاج میرزا آقاسی - خلد الله اقباله و اجلاله - حین نگارش این قصه فرمودند سنگی از روزگار باستان دیده شد که خطی بر آن رسم بود؛ چون این نام را معلوم کردیم، کیومرث نگارش کرده بودند که به معنی پادشاه زمین می باشد؛ زیرا کی به معنی پادشاه است و به مرز، زمین گویند. در حاشیه ناسخ در این مقام چنین آمده: بعضی از علمای لغت گویند کیومرث با تایی دو نقطه فوقانی است، چون تایی مثلثه در فارسی نباشد.

الصحيح الاسفنديري في احوال معمرين

و بالجمله، آن جناب شش پسر داشت، اکبر و ارشد پسران، سیامک بود. روزی از

۱۵۵۶

پدر پیوسته، پرسید: نیکوترین صفات بشر کدام است؟

کیومرث فرمود: کم آزاری و عبادت حضرت باری.

۱. ر.ک: تاریخ یعقوبی، ج ۱، ص ۱۱؛ در این کتاب سن آن حضرت ۹۶۲ سال ذکر شده است.

سیامک متذکر شده، از خلق تجرد و تفرّد گزیده، در جبل دماوند مقامی مرتّب داشته، به طاعت خداوند مشغول شد؛ کیومرث گاهی به معبد او رفته، از دیدنش خرسند می‌شد. روزی که باز عزیمت دیدار فرزند داشت، در راه جغدی دید که چند بار آواز موحشی کرد؛ آن را به فال بد گرفت و چون به مسکن سیامک شتافت، او را کشته یافت. لاجرم جغد را مشووم شمرده، بر فرزند جزع و فزع نمود، نعلش او را در چاهی فرو گذاشت که در آن کوه بود و آتشی بر سر آن افروخت. مجوس عقیده دارند تا کنون روزی پانزده مرتبه از آن چاه زیانۀ آتش سر می‌کشد.

علی الجملة، کیومرث در خواب، حقیقت حال دیوانی که سیامک را با ضرب سنگ کشته بودند، دانست و از پی ایشان به دیار مشرق توجه فرمود. در راه، خروس سفیدی دید که ما کیانی به دنبال داشت و ماری قصد ما کیان می‌کرد. خروس، خروش برمی‌آورد و با مار نبرد می‌کرد. کیومرث مار را کشت و دیدن خروس را به فال نیک گرفت و از آن پس چون بر قتله سیامک دست یافت، یافتن آن مرغ را میمون دانست. گویند قاتلین سیامک را اسیر و دستگیر کرد، جمعی را کشت و برخی را به کارهای صعب وا داشت. آن‌گاه هوشنگ، ولد ارشد سیامک را به ولایت عهدی گماشت، در حیات خود، او را کفیل امور جمهور ساخت و خود به عزلت و عبادت پرداخت. در خبر است که کیومرث هزار سال عمر یافت و سی سال حکم راند. شهر اصطخر، دماوند و بلخ از مستحدثات او است.

از ایشان جمشید است که به زعم زمره‌ای از ارباب تواریخ، پسر ضلّبی طهمورث بوده، فرقه‌ای او را برادر طهمورث و طایفه‌ای برادرزاده طهمورث دانند. در حبیب السیر آمده: لفظ جمشید، مرکب از اسم و لقب است، زیرا نام او جم و معنی شید، نیر^۱ است و چون روی او روشن بود، به این لقب ملقب گردید.

در زمان شهریاری او، همه عالم به کمال معموری و آبادانی رسید؛ چنان چه به روایتی مدّت سیصد سال هیچ آفریده‌ای در قلمرو او به مرض مبتلا نگردید، به زعم

العبقری الحسب والنحوال مولانا صاحب الحکب الزمان علی

دکتر سقّ جندی و حالان او

طایفه‌ای از مورّخین، جمشید، اوّل کسی است که علم طبّ را استنباط و به وضع حمّام اشاره نمود و نخستین کسی است که در کوه و صحرا جاّده‌ها و شوارع ساخت. به روایت مشهور، او شراب انگور را پیدا کرد و گفته‌اند او تیر و کمان را یافت، جمعی گمان برده‌اند ترتیب پیرایه، از زر، سیم، لعل و فیروزه، از نتایج طبیعت جمشید است. به قول طبری، هفت صد سال و به عقیده بعضی، شش صد و هفده سال در جاّده خداپرستی راسخ بود، آن گاه با تسویلات شیطانی، دعوی خدایی نمود و بدان واسطه در احوالش اختلال راه یافت. ضحاک تازی بر سرش لشکر آورد؛ جمشید از مقاومت عاجز شده، فرار بر قرار اختیار نمود. به قول اکثر مورّخان مدّت ملک و سلطنتش، هفت صد سال و زمان حیاتش هزار سال بود.

از ایشان ضحاک تازی است که خواهرزاده جمشید و برادرزاده شداد بن عاد بود. به او بیورسب گویند و وجه تسمیه‌اش از این جهت است که پیش از پادشاهی، ده هزار اسب داشته، به زبان دری بیور بر وزن زیور، به معنی ده هزار باشد و به این اعتبار او را بدین نام می‌خوانده‌اند. نام اصلی او، بیور بر وزن صبور است؛ چنان چه در برهان قاطع می‌باشد، نیز به او آک می‌گویند، زیرا آک به معنی عیب و آفت است و چون او به ده عیب مزین بوده، او به ده آک گفته‌اند، عربان این لفظ را تعریب نموده، ضحاک گفتند. عیوب او این است: کراحت چهره، قصر قامت، قلت حیا، کثرت اکل، بسیاری ظلم، بدی زبان، شتاب در مهمّات، جهالت و ابلهی.

بالجملة، در ناسخ آمده: چون به حدّ رشد رسید و روزگار اقبال جمشیدی در هم پیچید، به فرمان شداد بن عاد بالشکری افزون از حوصله احصا و عداد، زمین بابل را در هم نوردیده؛ چون قضای آسمانی در ناحیه اصطخر نازل شد و جمشید را قهر کرده؛ به جایش نشست و به اندک مدّتی در تمام ملک جمشید استیلا یافت.

چون هفت صد سال در حوزه ایران، لوای حکومت افراشت، سلمه‌ای از منکبینش سر بر آورد و وجعی در گرفت که به هیچ مرهمی جز مغز سر آدمی ساکن نمی‌گشت؛ چه بسیار مردم بی‌گناهی که نشان نوبت و قرعه شدند و مغزشان مرهم سلمه گردید!

المصباح الاستغزونی فی غرائب مهد وینة الحجة المستطرفة

هر چند پدرش علوان که عجمان او را مرداس خوانند و از ملوک حمیر بود؛ پایه اقبالش بدان جا کشید که خواهر جمشید را در سلک ازدواج اندراج داد که همال خورشید بود، او مردی حق شناس بود، و ضحاک را از ارتکاب ظلم و اجحاف منع فرمود؛ مفید نیفتاد تا آن که ضحاک به تعلیم استاد خویش که ساحر و کافر بود، پدر را از میان برداشت و یکباره بر لوازم جور و اعتساف خاطر گماشت.

گویند هر روز دو مرد به خان سالار او می سپردند تا از مغزشان مرهم درست کرده، تسکین و جع سلمه را آماده کند؛ خان سالار بر آن جوانان رحم نموده، مغز سر یک تن را با مغز سر گوسفند توأم کرده، از آن مرهم آماده می کرد، یک تن دیگر را رها نموده، به او وصیت می کرد خود را از مردم مخفی دارد تا زمان معلوم و اجل محتوم فرا رسد. گویند طایفه اکراد از احفاد آن طبقه اند.

علی الجملة، چون جور ضحاک به نهایت رسید و مردم بی گناه بسیاری در مداوای او تباه شدند، از کاوه آهنگر اصفهانی که خون دو پسرش بر این کار هدر شد و با جفای پادشاه جابر، صابر بود؛ پسر دیگری طلب داشتند تا هلاکش کرده، مرهم سلمه مشومه مرتب دارند.

کانون خاطر کاوه چون کوره حدادان بر تافته، بر آشت و به ضحاک دشنام گفت، پوست پاره ای که دفع گزند شراره را در میان بسته داشت، بر سر چوبی کرده، برافراشت، از جور ضحاک فریاد برآورد و سخت نالید. مردم که از تراکم اجحاف و تصادم اعتساف به ستوه بودند، گرد او جمع شدند. در آن زمان، مخیم ضحاک دامن دماوند و اطراف طبرستان بود.

کاوه از اصفهان ساز سپاه کرده، چون شیر گزند یافته، به زمین وی شتافت، فریدون بن اتقیان را که مادرش فرانک، در زاویه خمول به شیر گاو می پرورد، برآورد و به سلطنت نصب کرد، از آن جامتوجه دماوند شده، حربی سهمناک با ضحاک نمود، او را دستگیر کرده، دست بر بست و در جبل دماوند دست فرسود، قید و بند ساخت و پس از چندی، جهان را از لوث وجودش پاک کرد.

تذکره احوالات شداد بن عاد

العبقریة الحسنیة والخوال مؤلانا صاحب الزمان

مُثله کردن و بردار کشیدن از اختراعات او است؛ مدّت ملکش هزار سال بود و طایفه‌ای از اهل اخبار گفته‌اند: آن کافر ناپاک، هزار سال پادشاهی کرد.^۱

در حبیب السیر است که به قول طبری عمر ضحاک، هزار سال بود و در غیبت طوسی^۲ عمر آن ناپاک هزار و دویست سال ذکر شده.

از ایشان یوشالفرس بن کالب بن یوفناست که بنا بر نقل صاحب اخبار الدول، در حسن و جمال بسیار شبیه حضرت یوسف بوده، طوری که مردم مفتون حسن او شده، همه وقت برای تماشای او جمعیت می‌نمودند و چون بر نفس خود از فتنه ترسید، از خداوند مسألت کرد صورتش را تغییر دهد بدون آن که در حواسش خللی راه یابد. پس آبله بیرون آورد و صورتش مجدّر شد. آن جناب هزار سال میان بنی اسرائیل زندگی کرد و پس از آن، خداوند او را به جوار قدس خود برد.

از ایشان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیه السلام است. در ناسخ آمده: او به پرستش قبر اقدام می‌کرد و با اولاد و احفاد در بلاد احقاف توطن می‌نمود؛ آن اراضی از کنار عمان تا حدود یمن و حضرموت است.

گویند عاد، هزار زن گرفت و در حیات خویش چهار هزار تن از صلب خود بدید که هر یک به اندازه نخیلی بودند؛ هزار و دویست سال زندگانی یافت و در نیمه عمر خود، ولد و ولد تا پشت دهم را ملاقات نمود. اولاد ارشد و اکبرش شدید بود که میان جماعت، رایت سلطنت افراخت و عدلی شامل و بذلی شافی داشت؛ چنان که شخصی را در مملکتش به قضاوت منصوب کرد و مرسومی برایش مقرر داشت. او یک سال در محکمه قضا بنشست ولی کار احدی به او نیفتاد، زیرا در تمام مملکت، دو نفر با هم به منازعه برنخواستند.

قاضی خدمت شدید آمد و معروض داشت: این مرسوم بر من روا نیست، چون در این مدّت، قضاوتی نکرده‌ام.

ذکر سن حضرت نوح و احوالات

الصبيح الأسفري و أخبار مهابدة الحجة المصطفى

۱. ر.ک: مستدرک سفینه البحار، ج ۵، ص ۱۹۱.

۲. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۳.

شدید گفت: در هر حال، این مبلغ از تو دریغ نگرده، زیرا به وظیفه خود عمل نموده‌ای. دیگر بار قاضی بر مسند قضاوت آمد، این مرتبه دو تن نزدش حاضر شدند؛ یکی معروض داشت: من از این مرد خانه‌ای خریده و در آن گنجی یافته‌ام، هر چه به او می‌گویم گنج خویش را بردار؛ من از تو خانه خریده‌ام نه گنج، نمی‌پذیرد.

دیگری گفت: من خانه را با هر چه در آن بوده، فروخته‌ام؛ گنج نیز از آن خریدار است. سخن به دراز کشید و هیچ یک گنج را قبول نمی‌کردند. بالاخره قاضی مطلع شد یکی از آن دو نفر دختر و دیگری پسری دارد، پس حکم کرد دختر را به زنی به پسر دادند و گنج را به ایشان تفویض نمودند. با این عدل و منصفه و رفاه خلق در مملکت، شدید در کفر و ضلالت مرد.

در اواخر زمان او، هود عليه السلام نزد او رفته، هر چه به راه راست دعوت نمود، مفید نیفتاد، مدت ملکش سیصد سال بود.

از آن‌ها حضرت نوح پیغمبر است که بسیاری از افاضل اعتقاد دارند اسم آن جناب ساکن یا ساکت بوده و به جهت اشتغال به نوحه و گریه، به نوح ملقب گردیده. در روضة الصفا مسطور است: بر این تقدیر لازم می‌آید نوح از نوحه مشتق باشد، حال آن که ارباب عربی اتفاق دارند نوح عجمی و نوحه عربی است و نمی‌تواند کلمه عجمی را از عربی اشتقاق نمود مگر آن که به عربیت نوح قایل شوند و این معنی خلاف ظاهر است.

به قول بعضی از ارباب اخبار، آن جناب به هدایت و ارشاد کافه عباد مبعوث گشت و عموم طوفان که تمام جهان را فراگرفت، مؤید این قول است. زمره‌ای معتقدند رسالت حضرت نوح به اهل بابل و توابع آن اختصاص داشته و ظاهر آیه «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ»؛ این مذهب را تأیید می‌نماید. آن حضرت معجزات بسیار و خوارق عادات بی‌شماری داشته است.

از جمله، معجزه خود آن جناب است که با آن طول عمر، تا وقت مردن در هیچ

۱. سوره هود، آیه ۲۵؛ سوره مؤمنون، آیه ۲۳؛ سوره عنکبوت، آیه ۱۴.

یک از قوای بدنی اش منقصتی راه نیافته بود؛ چنان که در اخبار الدول است.

از جمله، آن است که بنا بر نقل از کتاب مذکور قومش از او طلب کردند، کوهی از کوه‌های فارس به راه افتد و تا عرفات برود؛ حضرت به یکی از جبال فارس امر فرمود تا عرفات رفت.

از جمله، آن است که بنا بر نقل مذکور چون از کشتی بیرون آمدند، نزد خود و اصحابش قوتی وجود نداشت، آن حضرت از زمین ریگ برداشته، تناول فرمود و به اصحاب خود هم از آن ریگ‌ها خورانید؛ آن ریگ‌ها در دهان ایشان، از غسل شیرین تر بود.

از جمله، درختی کاشت، فی الفور بار برآورد و از آن تناول نمودند. بعد از این که از تورات نقل نموده عمر آن جناب نهصد و پنجاه سال بوده - چنان چه ما نیز ضمن طبقه نهم همین مقدار که مختار صاحب ناسخ است، نقل نمودیم - گفته: وهب بن منبه عمر آن حضرت را هزار سال دانسته و شداد گفته: عمر نوح، هزار و چهار صد و هشتاد سال بوده.

در حبیب السیر از متون الاخبار نقل نموده: تولد آن جناب در زمان حضرت آدم، در هزار سال اول آفرینش وقوع یافت و در هزار سال ثانی، وقتی چهار صد و پنجاه ساله بود، مبعوث شد، نهصد و پنجاه سال به دعوت اشتغال نمود و پنجاه سال بعد از هلاکت قوم از عالم انتقال فرمود، بنا بر این تقدیر عمر حضرت نوح هزار و چهار صد و پنجاه سال بوده و الله العالم.

از ایشان پادشاهی است که مهرجان را احداث نمود؛ چنان که در غیبت شیخ طوسی^۱ است که اهل فرس در باب طول اعمار گمان کرده‌اند در زمان پیشین، جماعتی از پادشاهان ایشان بوده‌اند که عمرهای طولانی داشته‌اند تا آن که می‌فرماید: می‌گویند پادشاهی که مهرجان را احداث نمود، هزار و پانصد سال عمر کرد.

و فی تسمیه مهر جان
الصبح الاسفر و انوار الهدیة الحجة المستطرا

این ناچیز گوید: مهرجان، نام روز شانزدهم هر ماه باشد^۱ که ماه هفتم از سال شمسی است و در وجه تسمیة آن گفته‌اند: فارسیان پادشاهی ظالم به نام مهر در نیمه ماه به درک رفت؛ به این سبب آن روز را مهرگان نام نهادند و معنی آن، مردن پادشاه ظالم باشد.

از ایشان بختنصر است؛ چنان چه در اخبار الدول، بعد از این که کیفیت خرابی بیت المقدس، قتل بنی اسرائیل، اسیر شدنشان را به دست آن ملعون و مراجعت نمودن او به بابل، مقر سلطنتی اش را نوشته؛ گفته: آن خبیث، بعد از مراجعت مسخ شد؛ اول به صورت شیر، بعد از آن به صورت نسر و سپس به صورت گاو در آمد و تا هفت سال مسخ بود، عمر او تا هنگام مسخ، هزار و پانصد سال و پنجاه روز بود و به انضمام آن هفت سال، عمر نحشش، هزار و پانصد و هفت سال و پنجاه روز بوده.^۲

از ایشان ذوالقرنین اکبر است که به روایت مشهور بین جمهور، اسم شریفش اسکندر است و در وجه تسمیة او به ذی‌القرنین اختلاف می‌باشد:

۱- بعضی گفته‌اند: ذوالقرنین چون دو طرف دنیا؛ یعنی مشرق و مغرب را طواف نمود، به این لقب ملقب گردید.

۲- برخی عقیده دارند او ابا و اما کریم‌الطرفین بود، لذا ذوالقرنینش گفتند.

۳- صاحب متون الاخبار آورده: چون دو صفحه سر آن جناب از صفر یا از نحاس یا از حدید و یا از طلا بود؛ به این اسم موسوم گشت.

۴- مذهب زمره‌ای است که او را دو ضفیره گفته‌اند؛ یعنی دو گیسوی بافته.

۵- در تفسیر مدارک از حضرت امیر علیه السلام چنین نقل شده: «انه لیس بملك و لا نبی ولكن كان عبدا صالحاً ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات ثم بعته الله

فضرب على قرنه الأيسر فمات فبعته الله فسميه ذوالقرنين».^۳

العقربى الحسنى والخوال مؤلفات صاحب الحجاب الرضا

۱. ر.ک: بحار الانوار، ج ۵۶، ص ۱۲۱. در بحار وجه تسمیة دیگری برای آن ذکر کرده‌اند.

۲. ر.ک: لسان العرب، ج ۱۳، ص ۳۳۲؛ تاج العروس، ج ۹، ص ۳۰۷.

۳. شرح اصول کافی، ج ۶، ص ۶۲؛ بحار الانوار، ج ۱۲، ص ۲۱۰؛ الدرر المنتور، ج ۴، ص ۲۴۱؛

علل الشرایع، ج ۱، ص ۳۹.

ایضاً صاحب متون الاخبار نقل نموده: «انه كان نبياً فبعثه الله إلى قوم فكذبوه و ضربوه على قرني رأسه فقتلوه فاحياه الله تعالى فسميه ذو القرنين»؛ بنابراین دو حدیث، در نبوت ذو القرنین نیز اختلاف است.

در روضة الصفا^۱ است که او با وجود استقلال در سلطنت و بسط مملکت، زنبیل بافی می کرد و قوت خود و عیالش را از آن ممر به دست می آورد، به روایتی زمان سلطنتش چهل سال بود. در اعمار الاعیان^۲ ابن جوزی مذکور است: آن جناب هزار و ششصد سال عمر کرد و در حیات الحیوان نیز همین مقدار را از کتاب محاضر نقل نموده.

از ایشان دیان بن دومیغ پدر عزیز مصر است؛ چنان که در کیفیت بنای هرمان مصر از کمال الدین^۳ نقل شد ابو عبدالله قدینی گفت: عمر او هزار و هفتصد سال بوده است.

[دو هزار تا سه هزار سال]

صبيحة

۲۰

طبقه یازدهم معمرین کسانی اند که عمرشان در این سرای پرابتلا، از دو تا سه هزار سال انتها یافته.

از ایشان حضرت نوح عليه السلام است؛ چنان چه در طبقه ششم، ضمن بیان حالات سام بن نوح، روایتی از امام علی النقی عليه السلام از حیات القلوب علامه مجلسی رحمته الله نقل شد که آن حضرت فرمود: عمر نوح، دو هزار و پانصد سال بود.

ایضاً در آن کتاب است که به سند حسن از حضرت صادق عليه السلام منقول است:

حضرت نوح دو هزار و پانصد سال زندگی کرد؛ هشتصد و پنجاه سال پیش از مبعوث شدن، هزار و پنجاه سال کم، در میان قوم خود، ایشان را به سوی خدا فرامی خواند،

۱۵۶۴

۱. تاریخ روضة الصفا، ج ۱، ص ۶۶ - ۶۱.

۲. اعمار الاعیان، ص ۱۲۸.

۳. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۳؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۴.

دویست سال مشغول ساختن کشتی بود و پانصد سال پس از فرود از کشتی و خشک شدن آب از زمین؛ شهرها بنا کرد و فرزندان خود را در آنها ساکن گرداند. چون دو هزار و پانصد سال تمام شد، ملک الموت نزد او آمد و او در آفتاب نشسته بود، گفت:

السلام عليك! نوح سر بر آورد، سلام کرد و گفت: برای چه آمده‌ای؟

هَلِك موت گفت: آمده‌ام روحت را قبض کنم.

گفت: می‌گذاری از آفتاب به سایه روم؟

گفت: بلی!

نوح به سایه منتقل شد و گفت: ای ملک موت! آن چه از عمر دنیا بر من گذشته، مثل این آمدن از آفتاب به سایه بود؛ آن چه تو را فرموده‌اند به جا آور! آن گاه ملک موت روح مقدس آن سرور را قبض نمود. ^۱

این ناچیز گوید: بعد از این اخبار و خبر معتبری از حضرت صادق علیه السلام که فرموده: نوح بعد از فرود آمدن از کشتی، پانصد سال زنده بود و پس از این حدیث معتبر که فرمود: عمر هر یک از قوم نوح سی صد سال بود و بعد از حدیث دیگری که فرمود: عمر نوح دو هزار و چهار صد و پنجاه سال بود؛ **بالجملة** علامه مذکور در کتاب مزبور می‌فرماید:

مؤلف گوید: احادیث گذشته، همه موافق یکدیگر و محلّ اعتمادند و در این حدیث، یعنی حدیث آخری، شاید بعضی از عمر آن حضرت را که متوجه امور نبوده، از اول یا آخر حساب نکرده باشند؛ بعضی از ارباب تاریخ، عمر آن حضرت را هزار سال، بعضی هزار و چهار صد و پنجاه سال، بعضی هزار و صد و هفتاد سال و بعضی هزار و سی صد سال گفته‌اند و این اقوال که برخلاف احادیث معتبر است، همه فاسد می‌باشد. مراد آن مرحوم از احادیث معتبر، احادیثی است که در آنها عمر آن جناب به دو هزار و پانصد سال تحدید شده است؛ والله العالم.

العبقری الحسنة في الخصال مولانا صاحب الجنب الزمان

بیان سن حضرت نوح و اختلاف آن

۱۵۶۵

۱. ر.ک: کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۲۳؛ روضة الواعظین، ص ۴۴۵؛ بحار الانوار، ج ۱۱، ص ۲۸۵.

[سه هزار الی چهار هزار سال]

صبيحة

۲۱

طبقه دوازدهم معمرین کسانی اند که عمرشان در این دار فنا و زوال از سه تا چهار هزار سال بوده.

از ایشان ذوالقرنین است که عامه اهل کتاب، عمر آن جناب را به سه هزار سال تحدید نموده اند؛ چنان که در حبيب السیر است: و اهل الکتاب یقولون عاش ای ذوالقرنین، ثلاثة الاف سنة.

رجوع زین الی وجوه تسمية ذی القرنین

این ناچیز گوید: ما در طبقه دهم ضمن بیان مدت عمر ذی القرنین پنج وجه تسمیه برای مسما شدنش به این اسم بیان نمودیم، در این جا نیز، تسمیاً للفائدة و تسمیاً للعائده به هفت وجه دیگر اشاره می نماییم و این ها را به حسب شماره و تعداد، دنباله آن وجوه قرار می دهیم که جمعاً دوازده وجه می شود:

۶- بعضی گفتند: او را به این جهت ذوالقرنین نامیده اند که در زمان حیاتش دو قرن از مردم منقرض شدند و از این عاریت سرا به دار بقا ارتحال نمودند.

۷- برخی گفتند: چون بر سر آن جناب دو قرن، به مثابه دو شاخ برآمده بود، او را ذوالقرنین گفتند.

۸- زمره ای فرمودند: چون خداوند تبارک و تعالی نور و ظلمت را مسخر او گردانیده بود؛ طوری که هر گاه سیر می کرد، نوری پیشاپیش او نمودار شده، او را راهنمایی می نمود و ظلمت و تاریکی از پشت سر، آن جناب را به جانب آن نور سوق می داد.

۹- طایفه ای گفتند: چون دلیر و شجاع بود، به این لقب ملقب گردید؛ چنان چه انسان شجاع را قرن گویند، چرا که اقران خود را قطع می نماید.

۱۰- جماعتی گفتند: چون در خواب دید بر فلک برآمده، به دو دست، دو قرن

وجوه تسمية ذوالقرنین
الصبيحة الاسفرونية الثابت مهد وية الحجة المنسك

شمس، یعنی دو طرف قرص آفتاب را گرفته، از این جهت او را ذوالقرنین نامیدند.
۱۱ - شردمه‌ای گفتند: چون او در سیاحت خود داخل نور و ظلمت گردید، به ذوالقرنین معروف شد.

۱۲ - پاره‌ای از اهل فضل گفتند: چون در تاج سلطنتی که برای خود ترتیب داده بود، دو قرن داشت، به این اسم مشهور گردید.

از ایشان دومغ پدر ریّان بانی هرمان مصر است؛ به شرحی که ضمن بیان اشخاص طبقه سوم ذکر شد؛ چرا که صدوق - علیه الرحمه - در کمال الدین^۱ از ابو عبدالله مدینی نقل نموده: دومغ، سه هزار سال در این دار فنا و زوال زندگانی کرد.

تجدید بیان فی بانی الهرمان

بدان در روایت کمال الدین اگر چه بانی هرمان راریّان بن دومغ ذکر فرموده و لکن عقیده صاحب ناسخ التواریخ^۲ آن است که بانی آن‌ها حضرت ادریس پیغمبر است؛ چنان چه در همان کتاب مرقوم داشته: بنای هرمان در سال وفات انوش بوده که هزار و دو بیست و سی سال بعد از هبوط آدم^{علیه السلام} است.

پس از آن نوشته: حضرت ادریس، نبوت و سلطنت را توأم داشت و اغلب خلق روی زمین، داغ طاعت بر جبین داشتند. او چون به علم نبوت دانست طوفان نوح، جهان را ویران می‌کند و اثری از معلّم و متعلّم و کتب علمی باقی نمی‌ماند، فرمود تا در طرف غربی مصر، هرمان را بنا نهادند و از علوم طب و نجوم و غیره، در آن ثبت کردند تا از طغیان طوفان مصون ماند.

آن دو بنای عظیم، مربع و مخروطی شکل، مشتمل بر چهار مثلث است که مسافت هر ضلع با ضلع دیگر، چهار صد ذراع و ارتفاع هر یک نیز، چهار صد ذراع می‌باشد؛ آن بنا را در شش ماه به پایان آورد و فرمود بر آن نوشتند: «قل لمن یاتی بعدنا یهدمها فی

العبقریة فی الحسنة والخیرة مولانا صاحب الزمان

۱۵۶۷

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۳.

۲. رک: بحار الانوار، ج ۵۷، ص ۲۳۷.

ستمائة عام و قد بنيتها في ستة اشهر و الهدم ايسر من البنيان».

بعد از طوفان، بعضی فراعنة مصر برای دخمه و مقبره خود از آن گونه اهرام برآوردند؛ چنان که در ارض مصر هجده هرم بنیان شد. یوسف صدیق در قحط سالی مصر، در بعضی از آن اهرام، گندم منبر فرموده بودند؛ لکن هیچ کس ابنیه‌ای به قطر و ارتفاع و استحکام هرمان ادریس برنیاورد.

بعضی در قدمت آن گفته‌اند: بنی الهرمان و النسر فی السرطان؛ از این قرار، تاریخ بنای آن بیش از دوازده هزار سال می‌شود، چون اکنون نسرطایر او آخر جدی است و هر برجی کمتر از دو هزار سال قطع نخواهد شد ولی حقیقت این سخن را با صحت مقرون ندانسته‌اند والله اعلم بحقیقة الحال، انتهى.

از ایشان عناق، دختر حضرت آدم و مادر عوج است که در اشتهار، کالنار علی المنار است؛ چنان چه کیفیت حال او در کافی^۱، ناسخ، معارج النبوه و غیره آمده. در کتاب سوم است که عناق در بزرگی و عظم جثه، به مثابه‌ای بود که هر جا می‌نشست، یک جریب زمین را احاطه می‌نمود، طول هر انگشت او سه گز و عرض آن دو گز بود و در هر انگشت، دو ناخن داشت؛ مثل دو داس به غایت تیز.

با وجود آن که دختر آدم عليه السلام بود، اول کسی که در عالم داد و ستد بنیاد فسق و فجور و فساد نهاد، او بود. یعنی زانیه بود و از شامت آن معامله، به غضب الهی جل و علا مبتلا شد تا حق تعالی مارانی مثل پیلان، گرگانی بر هیأت شتران و کرکسانی برابر خران بروی فرستاد، تا این که او را کشتند و خوردند.

در کتاب الزام الناصب فی اثبات الحجة الغائب^۲

که تألیف یکی از علمای معاصر و مجاور در کربلای معلست و تازه به طبع رسیده؛ ۱۵۶۸
عمر عناق را بیش از سه هزار سال نقل نموده و فرموده: و عمرها ازید من ثلاثة الاف سنة.

۱. الکافی، ج ۱، ص ۳۲۷ و ج ۸، صص ۶۸-۶۷.

۲. الزام الناصب فی اثبات حجة الغائب، ج ۱، ص ۵۳۳۸.

از ایشان عوج است که مادرش عناق، دختر حضرت آدم و پدرش بنا بر نقل صاحب قاموس^۱، عوق بر وزن نوح می باشد؛ چنان که در همان کتاب است: عوق کنوح والدعوج الطویل و من قال عوج بن عنق فقد اخطا.

در ناسخ آمده: طول قامتش بیست و سه هزار و سی صد و سی ذراع بود؛ هنگام طغیان طوفان خدمت نوح را درک و درخواست کرد به کشتی رود، آن جناب اجابت نفرمود؛ همانا طوفان از زانوی او برنگذشت، سه هزار سال در دنیا بزیست تا به دست موسی نیست گشت.

در مجمع البحرین^۲ از قصص الانبیای راوندی نقل نموده: عوج بن عناق، جبّار و دشمن اسلام و خداوند قهار بود و در جسم و خلقت برای او بسطه ای بود، به نحوی که در قعر دریا دست فرو می برد، ماهی می گرفت، بر شعله آفتاب نگاه داشته، بریان می کرد و قوت خود می ساخت، عمر او سه هزار و شش صد سال و تا زمان حضرت موسی زنده بود؛ سپس به دست آن حضرت کشته شد و به درک واصل گردید.

در معارج النبوه نیز به نقل از عرایس ثعلبی عمر او را سه هزار و شش صد سال نوشته.

تنبيه للمتمرد اللجوج على حكمة امتداد عمر عوج

بدان در حکمت ابقای عوج و خلاص او از طوفان، با آن که هیچ جنبنده ای جز با توسل به کشتی حضرت نوح علیه السلام از آن نجات نیافت؛ بعضی از بزرگان چنین فرموده اند: با آن که در زمان آدم متولد شده، در زمان چندین پیغمبر بوده تا به زمان موسی رسیده، حکمت در گذاشتن وی، این بود که امم بعدی را از قصه طوفان و غرابت و صناعت آن واقعه آگاه گرداند.

بعضی دیگر در حکمت آن گفته اند: چون او فی الجمله نوح را در ساختن کشتی

۱. القاموس المحيط، ج ۳، ص ۲۷۰.

۲. مجمع البحرین، ج ۳، ص ۲۷۱؛ قصص الانبیاء، ص ۷۵.

معاونت و مدد کرد؛ لذا در مقابل آن، با وجود شرک و کفرش، از عذاب غرق نجات یافت و بدین عمر طویل، مکافات دید.

اشاره عرفانی و بشاره وجدانی

آن بعض، پس از ذکر این حکمت گفته‌اند: در این جانکته‌ای است و آن این است که کافری که نوح را در ساختن کشتی معاونت می‌نماید، از عذاب این جهان نجات می‌یابد، بندگان که حضرت رسالت ﷺ را در دین معاونت نموده؛ ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَيِّ الْبِرِّ وَالْتَّقْوَى﴾^۱ و شریعت او را با عمل به احکام و تعلیم آن به نادانان، معاونت نموده باشند؛ اگر از عذاب آن جهان نجات یابند، چه عجب باشد.

بالجملة، بنابر آن چه در بعضی از تفاسیر معتبر و کتاب خلاصة الأخبار است، معاونت عوج در ساختن کشتی نوح بدین کیفیت بوده که هنگام وحی به حضرت نوح درباره ساختن کشتی، جبریل از مورد بهشتی، شاخه‌ای بیاورد و به نوح عرض کرد: این را در زمین فرو بر! چون بنشانند، در مدت چهل سال درختی گردید که بلندی آن هزار و دو بیست و پهنای او سیصد ذرع شد. آن گاه جبریل آمد و گفت: حق تعالی می‌فرماید: کشتی را بساز!

نوح فرمود: یا جبرائیل چگونه کشتی بسازم؟

گفت: این درخت را بیفکن و تخته کن تا من تو را تعلیم دهم. نوح درخت را برید و تخته کرد؛ تخته اول که جدا شد، نام آدم بر آن نوشته بود، بر تخته دوم، نام شیث مرقوم بود، بر تخته سوم، نام خود نوح بود و هم چنین تا صد و بیست و چهار هزار تخته که جدا کرد، بر هر یک، اسمی از اسمای انبیا نقش بسته بود و بر تخته آخر، نام حضرت خاتم الانبیا نوشته بود. جبریل می‌گفت و نوح تخته‌ها را به هم وصل می‌کرد و میخ می‌زد، تا آن که تخته‌ها تمام شد و برای پوشش کشتی، دوازده تخته دیگر احتیاج بود. جبریل گفت: یا نوح! کسی را بفرست تا درختی که میان رود نیل افتاده، بیاورد.

کشتی ساختن حضرت نوح علیه السلام

الصحيح الاصح والاشرف والافضل مهاد ودية الصحبة العظمى

نوح به فرزندان خود گفت، هیچ یک اجابت نکردند. جبریل گفت: به عوج بگو آن درخت را بیاورد و بگو تو را از طعام سیر می‌نمایم. چنین آورده‌اند که عوج در تمام عمر خود، غذای سیر نخورده و در هیچ خانه‌ای نگنجیده بود.

عوج به امر نوح رفته، آن درخت را آورد. نوح سه قرص نان جو پیش او نهاد؛ عوج خندید و گفت: ای نوح! اگر من روزی دو هزار من، نان و طعام بخورم، سیر نمی‌شوم. نوح به او فرمود: بسم الله الرحمن الرحيم بگو و بخور تا سیر شوی.

عوج بسم الله گفت و به خوردن مشغول شد؛ چون دو قرص و نیم از نان‌های جوین خورد، به قدرت خدای تعالی و به برکت بسم الله سیر شد.

سپس نوح از آن درخت، دوازده تخته جدا کرد، بر تخته اول، نام نامی حضرت امیر و حضرت فاطمه علیها السلام نوشته بود، بر تخته دوم، نام امام حسن علیه السلام و هم چنین بر هر تخته نام یکی از ائمه هدی و بر تخته دوازدهم، نام امام مهدی - عجل الله فرجه الشریف - ثبت بود. نوح گفت: جبریل! این دوازده تن پیغمبرند؟

گفت: نه، این‌ها اهل بیت مصطفی هستند که پیغمبر آخر الزمان باشد، آن‌گاه جبریل به نوح عرض کرد: چنان که این کشتی، بی این دوازده تخته تمام نگردد، دین اسلام که دین محمد است، بدون این دوازده تن تمام نگردد؛ یعنی بعد از حضرت خاتم النبیین، اقرار به امامت و خلافت ایشان، رکن اعظم دین است و اگر کسی همه آن‌ها یا یکی از آن‌ها را انکار کند و به امامت و ولایت او قایل و معتقد نباشد؛ ولو این که به وحدانیت باری تعالی و خاتمیت حضرت محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله اقرار داشته باشد، دیانتش ناتمام و اسلامش ناقص و خام است.

این ناچیز در کتاب راحة الروح^۱ که در شرح حدیث مثل اهل بیتی کمثل سفینه نوح است در وجه هفدهم از وجوه تشبیه اهل بیت طاهرین به کشتی نوح شیخ المرسلین، دوازده وجه برای انحصار عدد ائمه معصومین به دوازده نفر ذکر نموده‌ام، طالب آن‌ها به آن کتاب که به طبع رسیده، رجوع کند.

۱. راحة الروح، ص ۴۸۱ - ۴۷۶.

تهدید للکفار العلوچ بکیفیه هلاکة العوج

بدان در کتب تواریخ و سیر کیفیت هلاکت عوج به دست حضرت موسی علیه السلام را بدین نحو بیان نموده اند: چون موسی به محاربه عمالقه بیرون رفت و لشکری مرتب کرد که یک فرسخ دور عرصه او بود، عوج نیز سنگی به آن مقدار برید، بر سر گرفته، آورد تا بر سر قوم موسی علیه السلام و لشکریانش فرود آورد و تمامی آنها را یکباره هلاک کند.

حق تعالی هدهدی فرستاد تا با منقار خود، آن سنگ را سوراخ کرد و مثل طوق در گردن عوج افتاد و به واسطه سنگینی آن از پای درآمد؛ چنان که در مجمع البیان است، حضرت موسی علیه السلام قدّ ده گز و عصای او نیز ده گز بود، حضرت ده گز دیگر برجست و سنان عصایش را به پاشنه پای عوج رساند، زخم کاری بر او افتاد و با آن زخم به هلاکت رسید؛ سپس لشکر موسی مجتمع گشتند، حربها کشیدند و به جد بسیار، سر آن نابکار را از تن جدا کردند.

گویند: استخوان پایش را در دریای نیل پل ساختند و تا مدتی، مرور مردم بر آن پل بود.

از ایشان لقمان عادی کبیر است که در صبیحه چهاردهم، ضمن بیان اشخاص طبقة پنجم معمرین، از کمال الدین "صدوق نقل شد او به مقدار عمر هفت نسر پانصد و شصت سال داشت؛ بنابر آن که بقای هر نسر بیش از هشتاد سال نباشد. اما بنابر مختار علمای عارف به احوال و اعمار حیوانات و طیور که عمر هر نسر را به پانصد سال تحدید نموده اند، پس عمر لقمان، سه هزار و پانصد سال بوده؛

چنان که شیخنا الصدوق در موضع دیگر از کمال الدین فرموده: او سه هزار و

پانصد سال عمر نمود و اعثمی در خصوص وی گفته: ۱۵۷۲

لنفسک إذ تختار سبعة انسر إذا ما مضی نسر خلدت إلى نسر
فعمّر حتی خال ان نسوره خلود و هل یبقی النفوس علی الدهر

و قال لادننا هنّ اذحلّ ريشه هلكت و اهلكت بن عاد فما تدري^۱
 ای لقمان! برای خود هفت مرغ کرکس اختیار نمودی، طوری که هر وقت یکی از
 آنها می میرد، تو تا مردن کرکس دیگر باقی می ماندی. پس لقمان به حدی معمر شد که
 گمان کرد کرکس های او در دنیا مخلّد خواهد بود، حال این که هیچ نفسی در دنیا باقی
 نخواهد ماند. وقتی همه پرهای آخرین آنها افتاد، گفت: هلاک گشتی و پسر عاد را
 هم هلاک کردی.

بلکه در اخبار الدول^۲، عمر او را سه هزار و هشت صد سال معین نموده؛ چنان
 که در ترجمه او فرموده: «لقمان بن عاد صاحب النسر و هو بقية العاد الأولى بعثه
 عاد مع الوفد إلى الحرم يستقون فدعوا و سئل هو البقاء و اختار عمر سبعة انسر
 كلما هلك نسر اخذ مكانه آخر ياخذ النسر و هو فرخ فيريته إلى أن يموت وقد
 اختلف الناس في عمر النسر و عامتهم على أنه يعيش خمس مائة سنة فعلى هذا ان
 لقمان عاش ثلاثة الاف و خمس مائة سنة و لم يبلغ هذا العمر من بنى آدم أحد غيره
 و غير عوج بن عناق و قيل أنه عاش ثلاثة آلاف و ثمان مائة سنة لأنه كان له قبل
 أن يأخذ النسر ثلث مائة سنة من العمر و الله تعالى اعلم».

تذیل لبشاره اهل الايمان في علة امتداد عمر لقمان

بدان این ناچیز، چون در صبیحة چهاردهم این عبقریة وعده نمودم بعد از این،
 کیفیت رفتن لقمان به حرم مکه برای استسقا و علت استجابت دعای او را برای طول
 عمر بیان نمایم؛ لذا در این مقام مناسب فرجام، ایفاء للوعد، آن را نقل می نمایم.
 در ناسخ آمده: پس از آن که حضرت هود علیّه السلام به کسوت نبوت متحلّی گشت، میان
 قوم عاد بنیان دعوت نهاد و هر چه؛ «أَبْلِغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ»^۳

۱۵۷۳

۱. کنز الفوائد، ص ۲۴۸؛ الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۴.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۸۷.

۳. سورة اعراف، آیه ۶۸.

ابلاغ کرد، جز ﴿إِنَّا لَنَنظُرُكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^۱ جواب نشنید و چون از اصلاح حال آن قوم عنود مایوس و ملول شد، به حکم قادر قاهر، آن قاطنین احقاف را هدف سهام نفرین قرار داد که از دهننا و بیرین تا یمن و حضرموت، مصدر اغتساف بودند؛ نخست آب باران که آیت رحمت یزدان است، منقطع شد، هفت سال به بلای قحط و غلامبتلا گشتند و مع ذلك نصایح هود را اصفا نمی نمودند.

چون کار ایشان صعب و سخت افتاد، لقمان الاکبر را که هنگام دعوت هود، به ربّ و دود ایمان آورد و از بیم قوم بدکیش، ایمان خویش را مخفی می کرد به همراه مرثد بن عفیر، قیل بن غفر، لقیم بن هزال، جهلة بن عفیری و جمعی دیگر از بزرگان قوم را برای دعای استسقا روانه مکه معظمه نمودند. در آن وقت، اولاد عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح در مکه اقامت داشتند.

رؤسای قوم عاد وارد مکه شدند، در آن زمان، امارت عمالقه با معاویة بن بکر بود که از جانب مادر با عادیان خویشاوند بود. به واسطه این قرابت بزرگان عاد، به خانه معاویة بن بکر نازل شده، اقامت کردند. او مایحتاج آنها را از شراب مروق و نزل مهنا مهیا ساخته، دقیقه ای از مهمان نوازی فرو نگذاشت! بزرگان عاد، چون از بلای قحط و تنگی رسته، به بساط ناز و نعمت پیوسته بودند، تعب یاران و طلب باران را فراموش کرده، در لهو و لعب کوشیدند.

معاویة با خود اندیشید، اگر ایشان را از این غفلت آگاه سازم، دور نباشد که مهمان نوازی را بر من گران دانند، لذا چند شعر با مضمون بیچارگی و درماندگی عادیان، موزون نموده، به دو کنیزک مغنیة خود پیاموخت که به ایشان جرادتان می گفتند، آنها هنگامی که بزرگان عاد، در نشاط مستی و شور شراب بودند، اشعار را انشاد فرمودند.

هلاکت قوم عاد به نفرین آن خوش نهاد

الصَّبْحُ الْأَشْفَقُ وَالْغَائِبُ مَهْدُ وَبِئْسَ الْحُجَّةُ الْمَسْتُورُ

ناگاه به خاطرشان آمد، یک ماه است در خانه معاویة به طعام و طرب پرداخته، تعب یاران و طلب باران را فراموش کرده اند، بنابر نقل حبیب السیر، از مجلس عشرت

برخاسته، لقمان و مرثد به اظهار ایمان خود مبادرت نمودند، قیل و هم‌کیشان نیز، چند شتر و گوسفند قربانی کرده، به لوازم استسقا پرداختند.

مقارن دعای ایشان، سه قطعه ابر سرخ و سفید و سیاه در آسمان هویدا گشت و هاتفی آواز داد: ای قیل! یکی از قطعات سحاب را اختیار کن! قیل، ابر سیاه را اختیار کرد، خدایی به گوش او رسید: عجب خاکستر مهلکی به قوم خود فرستادی، یکی از ایشان را زنده نخواهد گذاشت؛ چنان چه زنده هم نگذاشت!

به تفصیلی که در کتب تفاسیر و سیر آمده، در تاریخ طبری "مسطور است: مرثد بن سعد و لقمان بن عاد که مؤمن به هود بودند، چون از این حال واقف شدند، از غیب آوازی شنیدند که هر یک از شما حاجتتان را طلب نمایید تا با سعاف مقرون شود.

مرثد گفت: خدایا! آن قدر به من گندم عنایت کن که تا زنده باشم، کفایت کند و لقمان گفت: خدایا! به من عمر هفت کرکس کرامت فرما! دعای هر دو مستجاب شد، چون مرثد در مکه مقیم شد و منعم حقیقی، ابواب رزق به روی او مفتوح داشت، لقمان هم به زمین مآرب رفت، بنای سد نمود. چنان چه در صبیحة هفدهم، ضمن ذکر حال عمرو بن عامر مزیقیا مسطور شد. و به مراقبت کرکس اقدام کرد؛ چنان چه در صبیحة چهاردهم ذکر گردید.

[معمّرین دیگر]

صبیحة

۲۲

معمّرینی که ضمن این دوازده طبقه، حال و مدّت عمرشان بیان گردید، کسانی بودند که در کتب غیبت، تواریخ، سیر و تراجمه، مدّت عمر آنان منضبط و اوّل و آخر زندگانی ایشان در سلک تحدید و تعیین منخرط بود.

۱۵۷۵

در میان معمّرین کسانی هستند که به واسطه عدم انضباط اوّل عمر یا آخر عمر و یا هر دوی این‌ها و مدّت حیاتشان تعیین و تحدید نشده، لکن از قرائن خارجی، مثل شغل،

عمل، امارت، سلطنت، زمان و غیر این‌ها که تحدید شده‌اند، فهمیده می‌شود دارای عمر بسیار و از جمله معمرین روزگارند. این طایفه نیز، افراد بسیار و اشخاص بی‌شمار می‌باشند. ما در این مقام و مضماری به ذکر بیست نفر از ایشان اکتفا می‌نماییم.

[حضرت خضر]

اَوَّل: حضرت خضر است که با ذوالقرنین معاصر می‌باشد و ظهور و غلبه‌اش بر مصر، سه هزار و چهارصد و پنجاه و هفت سال بعد از هبوط آدم بوده است. چنان‌که در ناسخ است. به اتفاق فریقین شیعه و اهل سنت و جماعت، بلکه سایر ارباب ملل و نحل، آن جناب تا کنون زنده، باقی و در قید حیات است و زنده خواهد ماند تا در صورت بدمند و همه زندگان بمیرند؛ چنان‌چه در بحار از امام رضا علیه السلام منقول است:

خضر از آب حیات خورد و زنده خواهد ماند تا در صورت بدمند و همه زندگان بمیرند. او نزد ما می‌آید و بر ما سلام می‌کند، ما صدایش را می‌شنویم ولی او را نمی‌بینیم، هر جا نام او مذکور شود، حاضر می‌گردد و هر که یادش کند، بر او سلام کند؛ هر موسم حج در مکه حاضر می‌شود، حج می‌گزارد، در عرفات، وقوف می‌کند و برای دعای مؤمنان آمین می‌گوید. وقتی قائم آل محمد از مردم غایب گردد، زود باشد که حق تعالی خضر را مونس آن حضرت گرداند و در تنهایی رفیق ایشان باشد. «۱»

در اخبار الدول «۲» از مسعودی، نقل نموده: «انّ هذا الخضر ابن خالة الإسكندر و كان على مقدمة عسكر ذي القرنين الأكبر الذي كان في أيام ابراهيم و بلغ معه نهر الحيات فشرّب منه و هو لا يعلم به فخلد و هو حيّ إلى الآن و إلى يوم ينفخ في الصور، فهو نبی معمر محبوب عن الأبصار و روی محمد بن المتوكل انّ الخضر من اولاد فارس و الياس من بنی اسرائيل و هما حيّان يلتقيان في كلّ عام بالموسم و اكلهما الكرفس فالياس في البرّ و الخضر في البحر».

نویسنده خضر علیه السلام از آب حیات

الصحيح المستوفى والقبائل مهد ونبوة الحجّة المنطق

۱۵۷۶

۱. بحار الانوار، ج ۱۳، ص ۲۹۹؛ ج ۵۲، ص ۱۵۲.

۲. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۲۲.

در نضید فی فضل التوحید

بدان اخبار راجع به احوال حضرت خضر، بسیار و آثار متعلق به آن جناب بی شمار است؛ چنان که این امر بر مراجعین به اسفار کبار، بسی واضح، آشکار و کوضوح النار علی المنار است و ما از جمله به نقل خبری اقتصار می نماییم که هم حاوی به حال و کیفیت مال آن بی همال، هم هادی مردمان به سوی ثمره و فایده کتمان سر و عدم افشای آن و هم، حاکی از فضل توحید و اهل آن نزد خداوند مجید است.

در تفسیر قمی ^۱ از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده: چون رسول خدا را به معراج بردند، در راه بوی خوشی؛ مانند بوی مشک شنید، از جبریل سؤال کرد: این چه بویی است؟

گفت: این بو از خانه ای بیرون می آید که در آن قومی را به سبب بندگی خدا عذاب کردند تا هلاک شدند. سپس جبریل گفت: خضر از اولاد پادشاهان و به خدا ایمان آورده بود، در حجره ای از خانه پدرش خلوت گزیده و خدا را عبادت می کرد.

پدرش فرزندی جز او نداشت؛ مردم به او گفتند: تو غیر از خضر فرزندی نداری، زنی برایش تزویج کن، شاید خدا فرزندی به او روزی کند که پادشاهی در او و فرزندان او بماند؛ آن گاه دختر با کراهی برای او تزویج کرد؛ چون او را نزد خضر آوردند، متوجه اش نشد و با او نزدیکی نکرد. روز دیگر به او گفت: امر مرا پنهان دار! اگر پدرم از تو پرسید آن چه از مردان به زنان واقع می شود، نسبت به تو واقع شد؛ بگو بلی! چون پدرش از آن زن پرسید؛ موافق فرموده خضر عمل کرد و گفت: بلی!

مردم به پادشاه گفتند: این زن دروغ گوید؛ به زنان بفرما او را ملاحظه کنند که بکارتش باقی است یا زایل شده. وقتی زنان او را ملاحظه کردند، دیدند بر حال خود

باقی است. به پادشاه گفتند: دو نفر بی وقوف را به یکدیگر داده ای که هیچ یک چنین کاری نکرده اند و نمی دانند چه باید کرد؛ زنی را به عقد او در آور که شوهر کرده باشد و با کراهی نباشد، تا این کار را به او تعلیم دهد. چنین کرد، چون زن را نزد خضر آوردند؛

۱. تفسیر قمی، ج ۲، ص ۴۴-۴۲.

خضر به او نیز التماس کرد امر او را از پدرش مخفی دارد؛ او قبول کرد. پادشاه از آن زن سؤال کرد؛ گفت: پسر تو زن است؛ هرگز دیده‌ای زن از زن حامله شود؟

پادشاه بر خضر غضب کرد و فرمود او را داخل حجره‌ای کردند و در آن راه گل و سنگ برآوردند. روز دیگر، شفقت پدری او به حرکت آمد؛ فرمود در را بکشایند؛ چون در را گشودند، خضر را در حجره نیافتند. حق تعالی به او قوتی کرامت کرد که به هر صورتی بخواهد، مصور شود و بتواند از نظر مردم، پنهان گردد تا آن که بالأخره با ذوالقرنین همراه شده، سپهسالار لشکر او شد و از شهر پدر بیرون آمد.

زمانی دو مرد از همان بلد برای تجارت بیرون آمده، به کشتی سوار شدند؛ کشتی آنان تباه شد و خود به جزیره‌ای افتادند؛ خضر را دیدند که ایستاده و نماز می‌کند؛ از نماز که فارغ شد، ایشان را طلبید و از احوالشان سؤال کرد.

چون احوال خود را نقل کردند، گفت: اگر امروز شما را به شهر خود برسانم و داخل خانه‌های خود شوید، آیا خبر مرا از اهل شهر کتمان خواهید کرد؟

گفتند: بلی! یکی از آنها نیت کرد به عهد وفا کند و خبر خضر را نقل نکند، ولی دیگری در خاطر گذرانید چون به شهر برسد، خبر خضر را برای پدرش نقل کند.

سپس خضر ابری را طلبید و گفت: این دو مرد را بردار و به خانه‌هایشان برسان! ابر، آنان را برداشت و همان روز، به شهر خود رساند؛ آن گاه یکی به عهد خود وفا و کتمان نمود ولی دیگری نزد پادشاه، یعنی پدر خضر رفته، خبر او را نقل کرد.

پادشاه گفت: چه کسی گواهی می‌دهد تو راست می‌گویی؟

گفت: فلان تاجر که رفیقم بود. پادشاه او را طلبید؛ او انکار کرد و گفت: من از این

۱۵۷۸ واقعه خبر ندارم و این مرد را نمی‌شناسم. مرد اولی گفت: ای پادشاه! لشکری همراهم

کن؛ تا به آن جزیره بروم و خضر را بیاورم، این مرد را هم حبس کن تا دروغش را ظاهر گردانم.

پادشاه، لشکری همراهش کرد و آن مرد را نگاه داشت. چون آن مرد لشکر را به آن

جزیره برد، خضر را نیافت و برگشت، پادشاه هم آن مرد را رها کرد. سپس اهل آن شهر، بسیار گناه کردند تا حق تعالی ایشان را هلاک و شهرشان را سرنگون کرد، همه هلاک شدند، الا زن و مردی که خبر خضر را از پدرش پنهان کرده بودند و هر کدام از یک جانب شهر بیرون رفتند.

چون آن مرد و زن به هم رسیدند، هر یک قصه خود را برای دیگری نقل کردند و گفتند: ما نجات نیافتیم، مگر برای آن که خبر خضر را پنهان کردیم؛ پس هر دو به پروردگار خضر ایمان آوردند، مرد، زن را به عقد خود درآورد و هر دو به مملکت پادشاه دیگری رفتند.

زن به خانه آن پادشاه راه یافت و مشاطگی دختر پادشاه می کرد، روزی در اثنای مشاطگی، شانه از دستش افتاد و گفت: لا حول و لا قوه الا بالله. دختر که این کلمه را شنید، گفت: این چه سخنی بود؟

گفت: همانا من خدایی دارم که همه امور به حول و قوه او جاری می شود.

دختر گفت: تو خدایی غیر از پدر من داری؟

گفت: بلی! آن، خدای تو و پدرت نیز هست. دختر نزد پدر رفت و سخن زن را برای او نقل کرد، پادشاه زن را طلبید و از او سؤال کرد؛ زن از گفته خود ابا نکرد. پادشاه پرسید: چه کسی با تو در این دین شریک است؟

گفت: شوهر و فرزندانم. پادشاه فرستاد همه را احاطه کردند و تکلیف کرد از یگانه پرستی خدا برگردند؛ ایشان ابا کردند، آن گاه امر کرد دیگری حاضر و پیر از آب کردند و بسیار جوشاندند، ایشان را در آن دیگ انداخت و گفت خانه را بر سرشان خراب کردند. سپس جبرئیل گفت: بوی خوشی که استشمام می کنی، از خانه ای است که در آن اهل توحید الهی را هلاک کردند.

بیان نصر لبقاء الخضر

بدان علت بقای خضر در دار دنیا تا وقت دمیدن صور به امر حق تعالی، خوردن آب

حیات و فرو رفتن او در چشمه آن آب با برکات است و بنا بر آن چه در بحار^۱ از امام محمد باقر علیه السلام روایت نموده، کیفیت آن چنین است: چون ذوالقرنین شنید در دنیا چشمه‌ای هست که هر که از آب آن چشمه بخورد تا دمیدن صور زنده می‌ماند، در طلب آن چشمه روانه شد. خضر، سپهسالار لشکر او بود و او را از جمیع لشکر خود، بیشتر دوست می‌داشت.

آن‌ها رفتند تا به جایی رسیدند که سی صد و شصت چشمه بود، ذوالقرنین سی صد و شصت نفر از اصحاب خود را طلبید که خضر یکی از آن‌ها بود، به هر یک، ماهی نمک سودی داد و گفت: هر یک ماهی خود را در چشمه‌ای بشوید و دیگری در چشمه‌ای نشوید و ماهیان را برای من بیاورید.

خضر چون ماهی خود را به چشمه فرو برد، زنده و از دست او رها شد و به میان آب رفت؛ آن جناب جامه‌اش را انداخت و برای طلب ماهی، خود را در آب افکند، و مکرر سرش را در آب فرو برد و از آن خورد؛ ماهی به دستش نیامد و بیرون آمد. وقتی نزد ذوالقرنین برگشتند، ماهی‌ها را جمع کرد و گفت: یکی کم است، تفحص کنید نزد کیست؟

گفتند: خضر، ماهی خود را نیاورده؛ خضر را طلبید و از او سؤال کرد، خضر قصه ماهی را نقل کرد.

ذوالقرنین پرسید: تو چه کردی؟

گفت: از پی آن ماهی به آب فرو رفتم ولی آن را نیافتم، بیرون آمدم.

پرسید: از آب خوردی؟

گفت: بلی! هر چه ذوالقرنین طلب کرد، آن چشمه را نیافت. سپس به خضر گفت:

تو برای آن چشمه خلق شده بودی و آن برای تو مقدر شده بود. ۱۵۸۰

الصبيح الأسفرون الثابت مهد وبقا الحجة المنطق

اعلان لارباب التنعم و الغضر بسرّ آخر لبقاء الخضر

بدان استادنا المحدث النوری - نور الله مرقدہ الشریف - در نجم ثاقب^۱، هنگام ذکر اسامی بعضی از معمرین، به جهت رفع استبعاد عوام عامّه از طول عمر حضرت بقیة الله الحجة بن الحسن العسکری - صلوات الله علیهما - می فرماید: از ایشان حضرت خضر پیغمبر است که احدی از اهل اسلام در وجود و بقای آن جناب از چند هزار سال پیش تا کنون شک ندارد.

در کتب اهل سنت، در احوال مشایخ و عرفایشان مکرر نقل شده فلانی در فلان محلّ با جناب خضر ملاقات کرد و از او تلقی نمود و علم آموخت؛ چنان چه محیی الدین در باب بیست و پنجم فتوحات گفته: شیخ ابوالعبّاس عرینی، با من سخن گفت و من قبول نمی کردم؛ چون از او جدا شدم، شخصی را دیدم که می گفت در فلان سخن، شیخ ابوالعبّاس را مسلم دار! فوراً نزد شیخ برگشتم؛ گفت: تا خضر با تو نگوید، سختم را قبول نمی کنی! نظیر این در کتب اهل سنت بسیار است.

این ناچیز گوید: از جمله، چیزی است که ذیل ترجمه صاحب تفسیر تبصیر الرحمن که شیخ علی مهاییمی از مضافات بمبئی است، نوشته شده که: «و هو من مشاهیر العلماء و مقاماته و کراماته اجلّ من أن تحصی لا سیما انه کان مشرفاً بتعلیم سیدنا الخضر^{علیه السلام} معلّم حضرت سیدنا موسی کلیم الله».

ولادت شیخ مزبور سال هفت صد و هفتاد و شش و وفاتش سال هشت صد و سی و پنج بوده و سال هاست که تفسیرش در مطبعة بولاق مصر، به طبع رسیده.

بالجملة، در نجم ثاقب^۲ فرموده: و اما آن چه میبیدی از عبدالرزاق کاشی نقل کرده که در اصطلاحات گفته: خضر کنایه از بسط و الیاس کنایه از قبض است و این که خضر، از زمان موسی تا این عهد باقی باشد یا روحانی ای که به صورت او متمثل شود برای آن که خواسته اش را ارشاد نماید؛ نزد من محقق نیست و به خلاف ضرورت آن

در بقای حضرت خضر علیّه السلام

العبقری العجیب الخضر و الخصال مولانا صاحب الزمان

۱۵۸۱

۱. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۸۰۰

۲. همان، ص ۸۰۱

نزد مسلمین است.

شیخ صدوق به سند معتبر، خبری طولانی از جناب صادق علیه السلام نقل کرده که آخر آن فرمود: حق تعالی عمر حضرت خضر را طولانی نکرد، برای آن که پیغمبری بعد از او اظهار نماید و نه برای آن که کتابی بر او نازل گرداند؛ دین و شریعتی بیاورد و ناسخ شریعت پیش از خود باشد و نه برای پیشوایی که اقتدا به او لازم باشد و نه برای اطاعتی که بر او فرض گردانیده باشد، بلکه در علم سابق حق تعالی بود که عمر حضرت قائم علیه السلام در غیبت، طولانی خواهد بود و دانست گروهی از خلق، طول عمرش را انکار خواهند کرد؛ لذا عمر بنده صالح خود، خضر را طولانی گرداند تا بر معاندین حجّت باشد. «۱»

در حکمت طول عمر حضرت خضر علیه السلام

کلام من العلامة الكراچکی تفسیر ثالث لبقاء هذا نبي

بدان علامه کراچکی در کنز الفوائد «۲»، در مقام ذکر معمرین فرموده: یکی از معمرین، خضر است که بقای او تا آخر الزمان متصل است و از جمله آن چه از خبر او رسیده، این است: چون وقت رحلت آدم فرا رسید، فرزندان خود را جمع نمود و فرمود: پسران من! به درستی که خدای تعالی عذابی را بر اهل زمین نازل می کند، هر آینه جسد من در بیابان با شما باشد، چون در وادی فرود آمدید، مرا بفرستید و در شام دفن نمایید.

جسد آن حضرت با ایشان بود تا آن که خداوند نوح را مبعوث فرمود و جسد او را گرفت، خداوند طوفان را بر زمین فرستاد و زمانی زمین را غرق کرد. جناب نوح در زمین بابل فرود آمد و به سه پسر خود؛ سام و یافث و حام وصیت نمود جسد را به مکانی ببرند که به ایشان امر کرد در آن جا دفن کنند.

۱۵۸۲ آن ها گفتند: زمین موحش است، انیسی در آن نیست و راه را نمی دانیم؛ صبر کن زمین مأمون شود، مردم زیاد شوند، بلاد مأنوس و خشک شود. آن گاه به ایشان فرمود:

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۵۷ - ۳۵۲.

۲. کنز الفوائد، ص ۲۴۸.

الصحيح المستفيض في مناقب سيدنا خضر عليه السلام

آدم دعا کرد خدای تعالی عمر کسی که او را دفن می کند تا روز قیامت طولانی کند. جسد آدم هم چنان بود تا آن که خضر متولی دفن او شد، خداوند وعده اش را انجام فرمود و تا آن جا که خواسته، او را زنده می دارد. این حدیثی است که مشایخ دین و ثقات مسلمین آن را روایت کرده اند؛

[حضرت الیاس]

دوم: حضرت الیاس نبی است که آن جناب، مثل حضرت خضر تا زمان ظهور حضرت صاحب الامر زنده و در زمین است؛ چنان که در روایت محمد بن متوکل که ضمن بیان حالات خضر از اخبار الدول^۱ نقل شد؛ به این امر تصریح گردیده.

در تفسیر امام عسکری علیه السلام^۲ است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله به زید بن ارقم گفت: اگر می خواهی خدا تو را از غرق شدن، سوختن و لقمه در گلو گرفتن ایمن گرداند، دو روز صبح این دعا را بخوان: «بسم الله ما شاء الله لا یصرف السوء الا الله، بسم الله ما شاء الله لا یسوق الخیر الا الله، بسم الله ما شاء الله ما یكون من نعمة فمن الله، بسم الله ما شاء الله لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم، بسم الله ما شاء الله و صلی الله علی محمد و اله الطیبین».

به درستی که هر کس سه مرتبه بعد از صبح، این دعا را بخواند تا شام از سوختن، غرق شدن و لقمه در گلو گره شدن ایمن گردد و هر که بعد از شام سه مرتبه بگوید، باز تا صبح از این بلاها ایمن باشد. خضر و الیاس هر موسم حج یکدیگر را ملاقات می کنند و چون از هم جدا می شوند، این کلامات را می خوانند.

علامه مجلسی رحمته الله در حیات القلوب، بعد از نقل این حدیث و حدیثی طولانی که

مشمول بر سؤالات الیاس از امام محمد باقر علیه السلام و جواب آن بزرگوار است؛ می فرماید: ۱۵۸۳ مؤلف گوید: از این حدیث و حدیث سابق معلوم می شود حضرت الیاس، مانند

۱. اخبار الدول و آثار الاول، ج ۱، ص ۱۲۲.

۲. تفسیر الامام العسکری، ص ۱۹؛ بحار الانوار، ج ۳۹، صص ۲۵ - ۲۴.

حضرت خضر در زمین و تا زمان حضرت صاحب الامر زنده است. آن چه شیخ محمد بن شهر آشوب از طرق عامه روایت کرده، مؤید این معنی است که روزی حضرت رسول ﷺ از قله کوهی صدایی شنید که شخصی می گفت: خداوندا! مرا از امت مرحومه آمرزیده شده بگردان؛ یعنی امت پیغمبر آخر الزمان. حضرت از کوه بالا رفت؛ مرد سفید مویی دید که قامتش سی صد ذراع بود، چون مرد حضرت را مشاهده کرد، برخاست، دست در گردن آن حضرت آورد و گفت: من سالی یک مرتبه چیزی می خورم و الان وقت طعام خوردن من است، ناگاه از آسمان خوانی فرود آمد که انواع طعامها در آن بود، حضرت رسول ﷺ با او از آن طعامها تناول نمود، او الیاس پیغمبر بود.

این ناچیز گوید: ابوالعباس احمد بن یوسف قرمانی در تاریخ اخبار الدول، این روایت را با فی الجمله اختلافی از مستدرک حاکم نیشابوری نقل کرده است.

ملاقات بعضی الناس و مقالاته مع الیاس

ثعلبی در کتاب عرایس التیجان به اسناد خود از مردی عسقلانی روایت کرده که در اردن راه می رفت و آن اسم یکی از شهرهای شام است که زمین طایف از آن جا برداشته شده و آن وقت وسط روز بود، پس مردی را دید و گفت: یا عبدالله! تو کیستی؟ با من تکلم نکرد، باز گفتم: ای عبدالله! تو کیستی؟

گفت: من الیاسم؛ در بدنم ریشه افتاد، گفتم: بخوان خدای را که این ریشه را از من بردارد تا حدیث تو را بفهمم و از تو درک کنم، به هشت دعا برایم دعا کرد؛ یا بر یا رحیم یا حنان یا منان یا حی یا قیوم و دو دعا به سریانیه که آن را نفهمیدم؛ پس خداوند ریشه را از من برداشت. سپس خود را میان دو کتف من گذاشت و سردی با

ملاقات بعضی حضرت الیاس را

الاصحاح الاثنی عشر و اثبات مهدی و حجة المنتظر

۱۵۸۴

لذت آن را میان دو پستان خود یافتم و گفتم: امروز به تو وحی می شود؟

گفت: از روزی که محمد ﷺ به رسالت مبعوث شد، به من وحی نمی شود.

گفتم: پس چند نفر از پیمبران زنده اند؟

گفت: چهار نفر؛ دو تا در زمین و دو تا در آسمان، عیسی و ادریس در آسمان، الیاس و خضر در زمین.

گفتم: ابدال چند نفرند؟

گفت: شصت نفر؛ پنجاه نفر، نزدیک عریش مصرند تا شاطی فرات، دو مرد در مصیصه، یک مرد در عسقلان و هفت نفر در سایر بلاد است، هر وقت خداوند یکی از ایشان را ببرد، دیگری را می آورد؛ به سبب آنان، بلا از مردم دفع و باران بر ایشان باریده می شود.

گفتم: پس خضر کجاست؟

گفت: در جزایر دریا.

گفتم: آیا او را ملاقات می کنی؟

گفت: آری!

گفتم: کجا؟

گفت: در موسم.

گفتم: کار شما با یکدیگر چیست؟

گفت: او از موی من می گیرد و من از موی او. آن مرد گفت: این حکایت وقتی بود که میان مروان حکم و اهل شام، قتال بود؛ پس گفتم: در حق مروان حکم چه می گوئید؟ گفت: با او چه می کنی؛ مردی جبار سرکش بر خدای عزوجل است؛ قاتل و مقتول و شاهد، همه در آتش جهنم اند.

گفتم: من حاضر شدم و لکن نیزه ای نزد من، تیری نینداختم، شمشیری به کار نبردم و از آن مقام خدا را استغفار می کنم که هرگز به مثل آن برنگردم.

گفت: احسنت چنین باش!

من و او نشسته بودیم؛ ناگاه دو قرص نان پیش روی او گذاشته شد که از برف سفیدتر بودند، من و او یک قرص و پاره ای از دیگری را خوردیم و باقی برداشته شد. ولی کسی که آن را گذاشت و برداشت، ندیدیم. او ناچه ای داشت که در وادی اردن می چرید؛ پس

سر خود را به سوی آن بلند کرد و آن را بخواند.
 ناقه آمد و پیش روی او خوابید، سپس بر آن سوار شد.
 گفتم: می خواهم با تو مصاحبت کنم.
 گفت: تو قدرتی که با من مصاحبت کنی، نداری.
 گفتم: من زوجه و عیالی ندارم.
 گفت: تزویج کن و بترس از چهار زن؛ بترس از ناشزه و مختلعت و ملاعنه و از زنان
 هر که را خواهی، مبارثت و تزویج کن!
 گفتم: من ملاقات تو را دوست دارم؛
 گفت: هرگاه مرا دیدی، پس مرا دیدی؛ یعنی: برای دیدن من وقت و مکانی معین
 نیست، آن گاه گفت: می خواهم ماه رمضان در بیت المقدس اعتکاف کنم، سپس درختی
 میان من و او حایل شد. به خدا قسم ندانستم چگونه رفت! «۱»

الزامٌ للعامة ببيانات تامة

بعد از نقل این خبر در نجم ثاقب «۲» می فرماید: این را با عدم اطمینان به صدق او
 نقل کردم تا بی انصافی اهل سنت معلوم شود که این رقم اخبار را نقل می نمایند، مستبعد
 نمی شمروند و بر راوی آن طعنی نمی زنند، با آن که آن چه ما از بقاء، اختفا، اغاثه، سیر در
 براری و بحار و غیر آن در حق امام عصر علیه السلام دعوی کنیم؛ ایشان در حق خضر و الیاس
 گویند، آن ها را غریب و مستبعد دانند، نفی حکمت نمایند و گاهی از آن جناب به امام
 معدوم تعبیر کنند، نعوذ بالله من الخذلان و الشقاء.

الصحيح المستقر والبيانات مهد وربة الحجية المستقر

[حضرت عیسی]

۱۵۸۶

سؤم: حضرت عیسی است که به اتفاق مخالف و مؤالف زنده و موجود و در آسمان

۱. ر.ک: بحار الانوار، ج ۱۳، ص ۴۰۳-۴۰۱.
 ۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۸۱۲-۸۰۹.

از فیض ربّ و دود مرزوق است تا آن که هنگام ظهور حضرت صاحب الزمان علیه السلام از آسمان به زمین هبوط می نماید، پس با ولیّ حضرت کردگار بیعت می نماید و در لیل و نهار با او ملازم می باشد.

این ناچیز در صبیحة پنجم از عبقریة دوّم این بساط، در جواب شبهة پنجم عامّه بر مهدویّت حضرت ولیّ عصر که استبعاد طول عمر آن جناب است؛ اثبات وجود و حیات حضرت عیسی علیه السلام، آمدنش به زمین هنگام ظهور ولیّ عصر و از تابعین حضرت بودنش را به بیانی اوفی و تبیانی مستوفی ذکر نموده ام، فلذا در این مضماری به همین مقدار اقتصار شد.

[رغیب از اصحاب عیسی]

چهارم: رغیب است که از اصحاب حضرت عیسی علیه السلام بوده و با او سیاحت می نموده، تا آن که به کوه نهاوند رسیده اند؛ سپس آن حضرت به واسطه حسن خدمت او فرموده باشد؛ از من حاجتی بخواه!

عرض کرده: از خداوند بخواه مرا تا وقتی زنده بدارد که تو از آسمان فرود می آیی و قدمی بر نمی داری، مگر آن که ذریة پیغمبر آخر الزمان علیه السلام با تو خواهد بود، او زمین را پر از عدل می نماید؛ بعد از آن که از ظلم و جور پر شده است؛ چنان که خود به تمام این ها تصریح فرموده ای.

حضرت عیسی علیه السلام دست او را گرفته، فرمود: در این کوه ساکن باش که خداوند تو را از چشم خلق روزگار مخفی می دارد تا آن که لشکری از امت محمد به این مکان می رسند...، الی آخر حکایت که ما آن را ضمن شبهة هشتم مخالفین بر مهدویّت حضرت غوث الاسلام و غیاث المسلمین، در صبیحة هشتم از عبقریة دوّم این بساط به تفصیل تمام ذکر نمودیم.

[سلمان فارسی]

پنجم: سلمان فارسی محمدی - رضی الله عنه - است در نجم ثاقب است که سید مرتضی در شافی می فرماید: اصحاب اخیار، روایت کرده اند او سی صد و پنجاه سال زندگانی کرد و بعضی گفتند: بلکه بیش از چهار صد سال و گفته شده او عیسی عليه السلام را درک کرده. ^۱

این ناچیز گوید: در عوالم العلوم، روایتی بر این مضمون و مفهوم نقل نموده که آنه ای سلمان لقی عیسی بن مریم. شیخ طوسی در کتاب غیبت ^۲ فرموده: اصحاب اخبار روایت کردند او عیسی بن مریم را ملاقات کرده و تا زمان پیغمبر ما باقی ماند و خبر او مشهور است، بنابراین مدّت زندگانی او از پانصد سال می گذرد.

حُصینی روایت کرده: چون سلمان، مسلمان شد، مسلمین او را تهنیت می گفتند؛ پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمود: آیا سلمان را به اسلام تهنیت می گوئید، حال آن که او چهار صد و پنجاه سال پیش بنی اسرائیل را به سوی خدا و رسولش می خواند!

در خبر دیگر به زوجات خود فرمودند: سلمان، عین ناظره من است و گمان نکنید او مثل مردانی است که می بینید؛ به درستی که سلمان چهار صد و پنجاه سال پیش از آن که مبعوث شوم به سوی خداوند و من می خواند. هر کس پیش از این در حالات او بخواند به کتب مفصل اصحاب و لا سیما کتاب مستطاب نفس الرحمن رجوع کند که برای ذکر احوال سلمان ممخّض است.

[دجال]

ششم: دجال بدسگال است که از زمان حضرت رسول صلی الله علیه و آله، بلکه بنا بر روایت جَسّاسه، مدّت ها پیش از تولّد آن سرور بوده و تا کنون و الی وقت ظهور خیریت، مقرون حضرت بقیّة الله صلی الله علیه و آله زنده و باقی و با حبس و شکنجه الهی متلاقی است.

ما چون اخبار و آثار راجعه به این نابکار را در کتاب القمر الاقمر فی علائم ظهور

۱. ر.ک: الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۳.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۱۳.

الحجة المنتظر که بساط پنجم این سفر جلیل، العبقری الحسن است به نحو اوفی و طریق مستوفی بیان کرده ایم، لذا در این مضمار من باب الاختصار و الفرار من التکرار، به نقل آن چه در نجم ثاقب است، اقتصار می نمایم.

در کتاب مزبور، ضمن بیان معمرین می فرماید: لعین کافر، دجال مشهور بین علمای اهل سنت، همان ابن صیاد است که پیغمبر او را دید و عمر قسم خورد که تو دجالی! چنان چه صاحب کشف المخفی فی مناقب المهدی، تصریح کرده و لکن محدث معروف، گنجی شافعی، در باب بیست و پنجم کتاب بیان در اخبار صاحب الزمان علیه السلام این را از اغلاط محدثین شمرده، آن چه خود اختیار کرده، مطابق حدیثی است که اتفاق علما بر صحت آن را دعوی نموده و آن خبری است که مسنداً در آن جاز عامر بن شراحیل شعبی روایت نموده که شعبه ای از همدان است که او از فاطمه دختر قیس، خواهر ضحاک بن قیس سؤال کرد و او از اولین مهاجرات بود، سپس به او گفت: مرا از حدیثی خبر ده که آن را از رسول خدا شنیده باشی و به احدی غیر آن جناب مستند نکنی.

گفت: اگر بخواهم، هر آینه خواهم کرد.

گفت: آری، مرا خبر ده!

گفت: من به پسر مغیره شوهر کرده بودم و در آن روز او از نیکان جوانان قریش بود، پس در اول جهاد با رسول خدا صلی الله علیه و آله کشته شد، چون بیوه شدم، عبد الرحمن بن عوف و چند نفر دیگر از اصحاب رسول خدا صلی الله علیه و آله مرا خواستگاری کردند، رسول خدا نیز مرا برای مولای خود، اسامة بن زید خواستگاری کرد و من شنیده بودم که آن جناب فرموده: کسی که مرا دوست دارد، پس اسامة را دوست داشته باشد.

وقتی رسول خدا مرا خطبه کرد، گفتم: امر من به دست تو است، مرا به هر کسی می خواهی تزویج کن! سپس فرمود: نزد امّ شریک انتقال کن، او زنی غنی از طایفه انصار بود، و در راه خدا بسیار انفاق می کرد و مهمان ها نزد او فرود می آمد.

گفتم: به زودی خواهم کرد.

فرمود: نکن! امّ شریک، مهمان بسیار دارد و من کراحت دارم معجر تو بیفتد، جامه از ساق‌های تو کشف شود و قوم از تو چیزهایی ببینند که تو را خوش نیاید و لکن به پسر عمّت، عبدالله بن عمرو بن امّ مکتوم نقل کن، او مردی از بنی فهر قریش و از بطنی است که فاطمه از آن بطن می‌باشد؛ پس به سوی او منتقل شدم.

چون عده‌ام منقضی شد، ندای منادی رسول خدا ﷺ را شنیدم که ندا می‌کرد: نماز به جماعت؛ یعنی: امروز همه برای نماز جمع شوید؛ به مسجد رفتیم و با رسول خدا ﷺ نماز کردم. بعد از نماز رسول خدا ﷺ بر منبر نشست و می‌خندید، سپس فرمود: هر کس در جای نماز خود بنشیند، آیا می‌دانید شما را برای چه جمع کردم؟ گفتند: خدا و رسول او داناترند.

فرمود: به خدا قسم! شما را برای ترغیب و ترسانیدن جمع نکردم و لکن شما را جمع کردم، زیرا تمیم مردی نصرانی بود، آمد بیعت کرد، ایمان آورد و به من از حدیثی خبر داد که با آن چه من شما را خبر دادم، موافق بود، مرا از مسیح دجال خبر داد که با سی نفر مرد از لخم و جذام در کشتی سوار شد؛ موج آن‌ها را یک ماه در دریا چرخ می‌داد، تا این که نزدیک مغرب به ساحل جزیره‌ای رسیدند و داخل جزیره شدند.

سپس حیوانی پر مو دیدند و از بسیاری مو پس و پیش آن را شناختند؛ به او گفتند: وای بر تو! کیستی؟

گفت: من جَسَّاسه‌ام.

گفتند: جَسَّاسه چیست؟

گفت: ای قوم! نزد مردی در دیر بروید، زیرا او بسیار شائق به خبر دادن شماست. گفت: چون نام مردی را برای ما برد، از او ترسیدیم که مبادا شیطان باشد! آن گاه گفت: من شتابان رفتم تا داخل دیر شدم، در آن انسانی را دیدیم که در خلقت، اعظم از انسانی بود که دیده بودیم، در قید سختی بود؛ دست‌های او را به گردنش جمع کرده بودند و از زانو تا کعبش را به آهن بسته بودند.

گفتیم: وای بر تو! کیستی؟

گفت: شما بر خبر من قادر شدید؛ پس به من خبر دهید شما کیستید؟

گفتیم: ما مردمانی از عربیم که در کشتی سوار شدیم و با وقت اضطراب دریا مصادف شد؛ موج با ما بازی کرد و ما را به ساحل جزیره تو رساند؛ آن گاه داخل جزیره شدیم، حیوان پرمویی دیدیم که از بسیاری مو پیش و پس او معلوم نبود، به او گفتیم: وای بر تو! تو کیستی؟ گفت: من جَسَّاسه‌ام؛ گفتیم: جَسَّاسه چیست؟ گفت: نزد این مرد در دیر بروید که بسیار مشتاق خبر دادن به شماست، ما شتابان نزد تو آمدیم، از او ترسیدیم و ایمن نیستیم که او شیطانی باشد.

گفت: مرا از نخل بیابان خبر دهید که ثمر می‌دهد.

گفتیم: از چه امر آن خبر می‌گیری؟

گفت: از نخل آن سؤال می‌کنم، آیا ثمر می‌دهد؟

گفتیم: آری!

گفت: آگاه باشید نزدیک است که ثمر ندهد!

گفت: مرا از دریاچه طبریّه خبر دهید.

گفتیم: از چه امر او می‌پرسی؟

گفت: آیا در آن آب هست؟

گفتیم: آبش بسیار است.

گفت: آگاه باشید زود است که آب آن برود؛ سپس گفت: از چشمه زعر، به من خبر

دهید!

گفتیم: از چه امر آن خبر می‌گیری؟

گفت: آیا در چشمه آب هست؟ آیا اهل او به آب آن چشمه زرع می‌کنند.

گفتیم: آری، آب آن چشمه بسیار است و اهلش از آن زرع می‌کنند.

گفت: مرا از نبی امّیین خبر دهید که چه کرده؟

گفتیم: او از مکه مهاجرت کرده و در یثرب فرود آمده.

گفت: آیا عرب با او مقاتله کردند؟

گفتیم: آری!

گفت: با ایشان چگونه رفتار کرد؟ پس به او خبر دادیم آن جناب بر عرب‌های نزدیکش غالب شد و آن‌ها از او اطاعت کردند؛ گفت: چنین است.

گفتند: آری!

گفت: آگاه باشید این خبر برای آن‌ها بود که از او اطاعت کنند و من از خود به شما خبر دهم، من مسیخ دجالم، به درستی که زود است مرا اذن خروج دهند؛ آن گاه خروج و در زمین سیر می‌کنم؛ قریه‌ای نمی‌ماند، مگر آن که چهل شب در آن جا نزول می‌کنم؛ غیر از مکه و مدینه که هر دوی آن‌ها بر من حرام است، هر زمان اراده کنم به یکی از آن‌ها داخل شوم ملکی با شمشیر برهنه پیش روی من بیرون می‌آید و مرا از آن برگرداند، به درستی که بر هر نقبی از آن دو بلد، ملایکه‌ای است که آن‌ها را حفظ می‌کنند.

راوی گفت: رسول خدا ﷺ با چیزی که در دستش بود، بر منبر زد و فرمود: این طیبه است، این طیبه است، این طیبه؛ یعنی مدینه، آیا من شما را از این خبر نداده بودم؟ مردم گفتند: آری!

فرمود: حدیث تمیم مرا به شگفت آورد، زیرا با آن چه من به شما خبر داده بودم، موافق بود؛ یعنی از امر دجال و از مکه و مدینه. آگاه باشید! همانا آن بدسگال در دریای شام یا در دریای یمن است؛ نه، بلکه از قبل مشرق، نه از خود مشرق است؛ آن گاه به دست خود اشاره فرمود و گفت: این را از رسول خدا ﷺ حفظ کردم.

بغوی در مصباح خود این خبر را با حذف اول آن از فاطمه رضی الله عنها نقل کرده و آن را از صحاح شمرده، در اخبار حسان نیز در حدیث تمیم داری از فاطمه رضی الله عنها نقل کرده که

گفت: ناگاه زنی را دیدیم که موهای خود را می‌کشید؛ گفتم: تو کیستی؟

گفت: من جسّاسه‌ام، به این قصر برو! به آن جا رفتم، ناگاه مردی را دیدم که موهای خود را می‌کشید، به سلسله و غلها بسته بود و میان آسمان و زمین بر می‌جست.

المصباح الاسفرونی الثقات مهذباً و تصحیحاً
المصباح الاسفرونی الثقات مهذباً و تصحیحاً

گفتم: تو کیستی؟ گفت: من دجالم. مسلم خبر اول را در صحیح خود نقل نموده است، انتهى.^۱

في ان بقاء هذا الكافر العليج اغرب من بقاء من بظهوره الفرج

در نجم ثاقب^۲، بعد از نقل این خبر فرموده: بر هیچ منصفی پوشیده نیست که از آن تاریخ تا ظهور حضرت مهدی علیه السلام، بقای دجال از چند جهت غریب تر از بقای خود آن جناب است.

اول: آن که زنده بودن شخصی مغلول با آن سختی در جزیره‌ای که کسی نشانی از آن ندارد و بر حال آن مطلع نیست و او نیز، متمکن از جلب نفع یا دفع ضرری نمی‌باشد؛ اعجب از بقای شخصی مختار، سایر در امصار، متمکن از اسباب مدد حیات و قادر بر دفع هر مضار است.

دوم: آن که عمر او به حسب این خبر و سایر اخبار، بیش از عمر آن جناب است، بلکه ظاهر این خبر دلالت می‌کند مدت‌ها پیش از ظهور ختمی مآب بوده.

سوم: آن که دجال، کافر مشرک، حتی مدعی ربوبیت و مضلّ عباد بوده، بلکه در بسیاری از اخبار فریقین آمده هیچ پیغمبری نیامد، مگر آن که امت خود را از فتنه دجال ترساند، بنابراین ابقا و روزی دادن به چنین شخصی از غیر طرق متعارف، به مراتب اغرب از بقای شخصی است که همه پیغمبرها به وجود او بشارت دادند و منتظر ظهور آن جناب بودند که دنیا را از عدل و داد پر کنند، بیخ و بن کفر، شرک و نفاق را براندازد و خلق را به سوی اقرار به وحدانیت خداوند عزوجل بکشاند که برای هیچ پیغمبری و وصیتی میسر نشده.

الْعَبْقَرِيُّ الْحَسَنُ وَالْخَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبُ الزَّمَانِ

۱۵۹۳

البته بر فرض صحت نسبت اهل سنت به امامیه که آن جناب در سرداب سرّ من رأی مستقر است، او به تغذیه از خزانه غیب سزاوارتر می‌باشد؛ چنان که گنجی شافعی

۱. ر.ک: سنن ابی داود، ج ۲، ص ۳۱۹؛ الأحاد و المثانی، ج ۶، صص ۵-۶؛ صحیح ابن حبان، ج ۱۵، ص ۱۹۶.

۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۸۰۳-۸۰۹.

تصریح نموده. اگر چه با همه انصافش به جهت بی اطلاعی بر کتب امامیه، در تسلیم نسبت مذکور گول سلف خود را خورده.

این ناچیز اگر چه در صبیحة هفتم از عبقریة سوّم این بساط که در ردّ شبهة هفتم مخالفین بر مهدویت آن حضرت است؛ جهات اغریبت امر دجال را از امر آن ولیّ حضرت ذوالجلال ذکر نموده‌ام، لکن چون ذکر آن‌ها در این مقام، متمم مرام و ملائم با کلام بود، به تکرار آن‌ها اقدام نمودم. **نعم هو المسک ما کررته یتضوع.**

بلکه چنان که گنجی شافعی گفته، می توان گفت بقای دجال، به تبعیت بقای آن حضرت و وجود آن نابکار، متفرّع بر وجود آن ولیّ کردگار است، چگونه بقای فرع بدون بقای اصل و بقای تابع بدون بقای متبوع روا باشد؛ چنان چه ضمن جواب از شبهة پنجم اهل خلاف که در صبیحة پنجم از عبقریة سوّم این بساط است، این دعوی را به طریق مستوفی اثبات نموده‌ایم، فارجم.

استدلال بر بقای وجود امام عصر

[بابارتن هندی]

هفتم: ابوالرضا بابارتن بن کریال بن رتن ترمذی هندی است که شش صد به بالا از عمرش گذشته؛ در قاموس^۱ گفته: بعضی گویند: او از صحابه نیست، چون مدعی رویت حضرت رسول ﷺ و استماع حدیث از آن سرور بود و او کذاب است، بعد از سنه شش صد هجرت در هند ظاهر و مدعی شد از صحابه است و بعضی او را تصدیق کردند، احادیثی روایت کرده که ما آن‌ها را از اصحاب اصحاب او شنیدیم.

در نجم ثاقب^۲ از سید فاضل متبحر جلیل، سید علیخان مدنی در کتاب سلوة الغریب و اسوة الاریب، نقل کرده: ایشان از جزء هشتم تذکرة صلاح الدین صفدی نقل فرموده که گفته: از خط فاضل علاء الدین علی بن مظفر کندی، چیزی نقل کردم که صورت آن این بود: روز یک شنبه، پانزدهم ذی الحجّة الحرام سنه هفت صد و یازده

۱۵۹۴

۱. قاموس المحيط، ج ۲، ص ۲۲۶.

۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۸۲۵-۸۱۷.

قاضی اجل عالم، جلال الدین ابو عبدالله محمد بن سلیمان بن ابراهیم کاتب در دارالسعادة محروسه دمشق از لفظ خود برای ما حدیث کرد و گفت: در عشر آخر جمادی الاولی سال هفت صد و یک شریف قاضی القضاة نورالدین ابوالحسن علی بن شریف شمس الدین ابی عبدالله محمد بن حسین حسینی اثری حنفی در قاهره از لفظ خود که ما خبر داد و گفت: جدم حسین بن محمد به من خبر داد و گفت:

من در زمان صبی که هفده یا هجده سال داشتم با پدرم محمد و عمویم عمر برای تجارتی از خراسان به طرف هند سفر کردم. اوایل هند، به مزرعه‌ای از مزارع هند رسیدیم؛ قافله به طرف آن مزرعه میل کرد و آن جا فرود آمد، ناگاه شورش قافله بلند شد، از سبب آن سؤال کردیم؛ گفتند: این مزرعه شیخ رتن است و این، اسم او به هندی است، مردم آن را معرب کردند و او را عمر نامیدند، چون خارج از عادت، عمر کرد. وقتی بیرون مزرعه فرود آمدیم در پیشگاه آن، درخت بزرگی دیدیم که بر خلق عظیمی سایه انداخته، جماعت بسیاری از اهل آن مزرعه زیر آن بود، اهل قافله به طرف درخت رفتند، ما هم با ایشان بودیم؛ چون اهل مزرعه را دیدیم، بر ایشان سلام کردیم و آن‌ها بر ما سلام کردند. بین شاخه‌های آن درخت زنبیل بزرگی را معلق دیدیم و از حال آن پرسیدیم.

گفتند: این زنبیلی است که شیخ رتن در میان آن است، او دو مرتبه رسول خدا ﷺ را دیده و آن حضرت شش مرتبه برای او به طول عمر دعا کرده؛ سپس از اهل مزرعه خواستیم شیخ را فرود آورند تا کلامش را بشنویم که چگونه پیغمبر را دیده و از آن جناب چه روایت می‌کند.

آن گاه مرد پیری از اهل مزرعه نزد زنبیل شیخ آمد و آن را که به چرخ بسته بود، فرود آورد. دیدیم زنبیل پر از پنبه و آن شیخ در وسط آن است. سپس سر زنبیل را باز کرد، شیخی را مانند یک جوجه دیدیم؛ رویش را باز کرد، دهان خود را بر گوش او گذاشت و گفت: یا جدّه! ایشان قومی هستند که از خراسان آمده‌اند و میان ایشان شرفا از اولاد پیغمبر است؛ از تو سؤال می‌کنند پیغمبر را کجا دیده‌ای و به تو چه فرمود؟

در این حال، شیخ آه سردی کشید و با آوازی، مانند آواز مگس عسل و به زبان فارسی به سخن آمد، ما می شنیدیم ولی سخنش را نمی فهمیدیم، گفت: در ایام جوانی با پدرم به جهت تجارتی به سوی بلاد حجاز سفر کرد، در زمانی که باران درّه‌ها را پر کرده بود به درّه‌ای از درّه‌های مکه رسیدیم، آن گاه جوانی گندم گون، ملیح و با شمایل نیکو دیدم که شترانی را در آن درّه‌ها می چرانید، سیل میان او و شترانش حایل شده بود و چون سیل شدت داشت، او خایف بود سیل فرو گیرد.

حالش را دانستم، نزدش آمدم و بدون سابقه معرفتی به حالش او را به دوش خود برداشتم، در سیل داخل شده، عبور کردم و به نزد شترانش آوردم، چون او را نزد شترانش گذاشتم، به من نظر کرد و به عربی فرمود: *بارك الله في عمرك بارك الله في عمرك بارك الله في عمرك*.

او را گذاشتیم، دنبال شغل خود رفتیم، داخل مکه شدیم، امر تجارت را به انجام رساندیم و به وطن خود برگشتیم. مدتی که گذشت و ما در این مزرعه خود نشسته بودیم، در شبی مهتابی دیدیم قرص ماه در وسط آسمان دو نیمه شد؛ نیمی در مشرق و نیمی در مغرب غروب کرد و به قدر یک ساعت، شب تاریک شد. آن گاه نیمی از آن از مشرق و نیمی از مغرب طلوع کرد تا آن که به حالت اول در وسط آسمان به یکدیگر رسیدند.

به غایت از این امر متعجب شدیم و سببش را ندانستیم و از مترددین مستفسر شدیم، به ما خبر دادند مردی هاشمی در مکه ظاهر و مدعی شده که رسول خدا به سوی اهل عالم است؛ اهل مکه مانند معجزه سایر پیغمبران از او معجزاتی خواستند، از او خواستند به ماه امر کند در وسط آسمان دو نیمه شود و نیمی از آن در مغرب و نیمی در مشرق غروب کند، آن گاه به همان نحوی که بود، برگردد؛ پس با قدرت الهی برای ایشان چنان کرد.

وقتی این را از مسافرین شنیدم مشتاق شدم او را ببینم؛ تجارتی تهیه کردم و سفر نمودم تا آن که داخل مکه شدم و از آن شخص معهود سؤال کردم، مرا به موضع او

بیان معجزه حضرت رسول ﷺ

الصبح الأسفرق ایشانک مهد و نية الحجية المنطق

دلالت کردند، به منزل او رفتم و اذن خواستم، رخصت داد، داخل شدم. او را دیدم که صدر منزل نشسته، از رخسار و محاسنش نور می درخشد و اوصافی که در سفر اول دیده بودم؛ او را شناختم. چون بر او سلام کردم، به سوی من نظر و تبسم نمود، مرا شناخت و فرمود: عليك السلام! نزدیک من بیا!

طبقی از رطب پیش روی او بود، جماعتی از اصحاب؛ مانند ستارگان حول او بودند و او را توقیر و تعظیم می کردند. از مهابتش به جای خود ایستادم، سپس فرمود: نزدیک بیا و بخور که موافقت از مروّت زندقه است.

پیش رفتم، نشستم و با ایشان رطب خوردم، سوای آن چه به دست خود خوردم؛ آن حضرت با دست مبارک خود شش رطب به من داد؛ آن گاه به سوی من نظر کرد، تبسم نمود و فرمود: مرا شناختی؟

گفتم: گویا می شناسم و لکن محقق نکردم.

فرمود: آیا در فلان سال مرا بر نداشتی و از سیل نگذراندی، وقتی که سیل میان من و شترانم حایل شده بود؛ در این حال ایشان را به آن علامت شناختم و عرض کردم: بلی، یا رسول الله! یا صبیح الوجه!

آن گاه فرمود: دست خود را به سوی من دراز کن؛ دست راست خود را به سوی آن جناب دراز کردم، سپس با دست راست خود با من مصافحه کرد و فرمود: بگو: اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول الله.

آن را به نحوی که تعلیم فرمود، گفتم و دلم به این خرسند شد، وقتی خواستم از نزدش برخیزم، به من فرمود: بارك الله في عمرك بارك الله في عمرك بارك الله في عمرك؛ از او وداع کردم و به ملاقات آن حضرت و اسلام خود خشنود بودم، خداوند دعای پیغمبرش را مستجاب کرد و به هر دعایی، صد سال به عمر من برکت داد، امروز این عمر من است که از شش صد گذشته و به هر دعوتی صد سال زیاد شد. جمیع کسانی که در این مزرعه اند، اولاد اولاد اولاد من اند و خدای تعالی به برکت حضرت رسول ﷺ ابواب خیر را بر من و بر ایشان مفتوح فرمود.

العبقري الحسن في الخصال مؤلفنا صاحب الزمان

استجاب دعای پیغمبر درباره این معجز

فیما قاله الصلاح الصفدی لاعتبار هذا النقل الفندی^۱

ایضاً در نجم ثاقب^۲ است که صفدی بعد از ذکر این حکایت گفته: گویا می بینم بعضی که بر حدیث این معمر واقف می شوند، در طول عمر او تا این حد شک و در صدق او تردّد می کنند، آن گاه سبب شک او را از تجربه و کلام طبیعیین ذکر کرده. سپس آن را به کلام ابومعشر، ابوریحان و غیر ایشان از منجمین رد کرده و گفته: بقای رتن که این عمر از او حکایت شده، معجزه‌ای برای رسول خداست، به تحقیق پیغمبر ﷺ برای جماعتی از اصحاب خود، به کثرت ولد و طول عمر دعا کرد تا آن که گفته: پس تازگی ندارد برای او شش مرتبه دعا کند که شش صد سال زندگی کند؛ با امکان این امر، غایت ما فی الباب آن که ما ندیدیم احدی به این حد رسیده باشد و عدم مدلول دلالت نمی کند.

محمد بن عبدالرحمن بن علی زمردی حنفی گفته: قاضی معین الدین عبدالحسن بن القاضی جلال الدین عبدالله بن هشام، از حدیث سابق، به نحو سماع بر او به من خبر داد و گفت: در پانزدهم جمادی الآخرة سنة هفت صد و سی و هفت به سند مذکور مرا به ابن قاضی القضاة مذکور، خبر داد. آن گاه از ذهبی نقل کرده: او این دعوی را تکذیب کرده و مستندی ذکر ننموده.

نیز در مجلد اول کشکول شیخ از رضی الدین علی لای غزنوی نقل کرده: شیخ مذکور سنة شش صد و چهل و دو وفات و از آخر ثلث اخیر نفحات نقل کرده: این شیخ؛ یعنی علی غزنوی به هند مسافرت کرد و با ابوالرضا رتن مصاحبت نمود، رتن شانه‌ای به او داد که اعتقاد داشت شانه رسول خدا ﷺ است و برای شانه شرحی ذکر نمود که مناسب مقام نیست، علی لای^۳ مذکور برادر حکیم سنایی شاعر مشهور است.

بعضی در دوائر العلوم گفته‌اند: ابوالرضا رتن بن ابی نصر معمر هندی از صحابه بود

۱۵۹۸

۱. فند: فندّی کذب فی الرأی أو القول. المنجد. [مرحوم مؤلف].

۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب علیّه السلام، ج ۲، ص ۸۲۱

۳. در نفحات چنین آورد که علی بن سعید بن عبدالجلیل اللالا الغزنوی؛ ابن شیخ سعید که پدر شیخ علی لای است پسر عم حکیم سنایی است. منه. [مرحوم مؤلف].

و برای او کتبی است؛ سوّم جمادی الأولى سنه شش صد و چهل و دو وفات کرد، شیخ فاضل ابن ابی جمهور احسائی در اوّل کتاب غوالی اللثالی^۱ به اسانید خود از علامه جمال الدین حسن بن یوسف بن المطهر روایت کرده که فرمود: از مولای ما شرف الدین اسحاق بن محمود یمانی، قاضی در قم، از خال خود، مولانا عماد الدین محمد بن فتحان شیخ صدرالدین ساوه‌ای روایت کردم که گفت:

بر شیخ بابارتن داخل شدم و ابروان او از پیری بر چشمانش افتاده بود، آن‌ها را از چشم‌هایش بالا نبرد؛ به من نظر نمود و گفت:

این دو چشم را می‌بینی! بسیار شده که به روی مبارک رسول خدا نظر کرده، به تحقیق روز حفر خندق آن جناب را دیدم که با مردم خاک را به دوش خود برمی‌داشت و شنیدم که در آن روز می‌فرمود: اللهم انی اسئلك عیسة هنیئة و میئة سویة و مرّدا غیر مخن و لا فاضح.

عالم ربّانی مولانا محمد صالح مازندرانی، در شرح اصول کافی^۲ فرموده: من دیدم به خطّ علامه حلّی که در چهاردهم ماه رجب سنه هفت صد و هفت آن را به دست خود نوشته بود که از مولانا شرف الملة و الدین روایت کردم...، تا آخر آن چه از غوالی نقل کردیم.

ظاهر آن است که مثل ایشان تا مطمئن نبودند، چنین خبر عجیبی را به حسب سند نقل نمی‌کردند، پس معلوم شد تضعیف شیخ بهایی و تکذیب او مستندی جز کلام ذهبی، صاحب رساله کسر و ثن بابارتن ندارد و گویا مستندی غیر از استبعاد نداشته باشد. والله العالم.

العبقریة الجنیة والخوال مؤلانا صاحب الحجب الرّمی

۱. عوالی اللثالی العزیز فی الاحادیث الدینیة، ج ۱، صص ۲۹ - ۲۸.

۲. شرح اصول الکافی، ج ۲، ص ۳۱۲.

[ذکر بعضی اعاجیب]

عراقیب فی اعاجیب

الأول

بدان معاصر جلیل، جناب حاج شیخ علی یزدی حایری، در کتاب الزام الناصب^۱، بعد از نقل قضیة بابتن می فرماید: چون قصه شق القمر در ترجمه شیخ بابتن ذکر شد؛ ضرر ندارد بعضی اخبار شق القمر نقل شود، پس از مولوی، محمد صاحب حبشی نقل نموده که در کتاب تصدیق المسیح در جواب پادری که از شق القمر سؤال کرده، گفته: صاحب سوانح الحرمین نقل کرده که مردی از کفار هند که بت عبادت می کرد و در شهر دهار که متصل به دریای چنبل و از صوبه مالون است، بزرگ و صاحب اقتدار بود؛ در شهر و دیار خود نشسته، ناگاه دید ماه دو نیمه شد، دو نیمه از یکدیگر جدا و بعد از ساعتی، مثل بار اول به همدیگر متصل شدند.

این کیفیت را از علمای مذهب خود سؤال نمود؛ آن ها گفتند: در کتب ما مذکور است پیغمبری میان عرب ظاهر می شود و معجزه او شق القمر است. آن گاه مردی امین که در امور عظیم محل اعتمادش بود به یثرب فرستاد تا استکشاف حال کند، چون از حقیقت امر آگاهی یافت، به حضرت رسول ایمان آورد آن جناب نام او را عبدالله گذاشت، در آن صوبه، مزار این مرد معروف و مشهور است.

الثانی

ایضاً در الزام الناصب^۲ از کتاب تصدیق المسیح نقل نموده: از مقاله یازدهم تاریخ فرشته نقل کرده: در مملکت ملیبار، شخصی یهودی بود که نسبش به سامری می رسید که در زمان حضرت موسی عبادت گوساله را ابداع نمود؛ او در آن شب، شق قمر و دو

روایت یکی از کفار هند شق القمر را

الصیح الاسفرونی اثبات مهدویة الحججة المستتر

۱۶۰۰

۱. الزام الناصب فی اثبات الحججة الغائب، ج ۱، ص ۳۵۸.

۲. همان، ص ۳۵۹.

نیم شدن آن را به چشم خود دیده، از این واقعه عجب تعجب نمود، لذا این واقعه را از جماعتی از معتمدین استعلام نمود.

وقتی بر او معلوم شد این از اعجاز پیغمبر آخر الزمان بوده، به سمت حجاز مسافرت نمود، خدمت آن حضرت مشرف شد و ایمان آورد، هنگام مراجعت چون به شهر ظفار رسید، لبیک حق را اجابت گفته، از دنیا درگذشت و او را همان جا دفن نمودند، قبر او آن جا معلوم و مزار عامی برای واردین از هر مرز و بوم است.

الثالث

در نفعات "جامی، ذیل ترجمه شیخ رضی الدین علی لالا، چنین آورده: شیخ رضی الدین علی لالا با صحبت دار رسول خدا، ابوالرضا رتن پسر نصر صحبت داشت؛ پس شانه‌ای از شانه‌های رسول الله ﷺ را به او داد، شیخ علاء الدوله آن شانه را در خرقه‌ای پیچیده، خرقه را در کاغذی نهاد و به خط خود روی آن نوشت: این از شانه‌های رسول الله ﷺ است که از صحبت دار رسول خدا به این ضعیف رسیده - یعنی به واسطه - نیز این خرقه به واسطه از ابی الرضا به این ضعیف رسید و علاء الدوله هم به خط خود نوشته: چنین گویند آن امانت از جانب رسول خدا برای علی لالا بوده.

[سربایک پادشاه هند]

هشتم: سربایک پادشاه هند است. صدوق - علیه الرحمة - در کمال الدین "۲" از علی بن عبدالله اسواری و او از مکی بن احمد روایت کرده که گفت: در خانه یحیی بن منصور از اسحاق بن ابراهیم طوسی که نود و هفت سال از عمرش گذشته بود، شنیدم، می گفت: در شهر صوح، سربایک پادشاه هند را دیدم و از او پرسیدم: چه قدر از عمرت گذشته؟ گفت: نهصد و بیست و پنج سال.

۱. نفعات الانس من حضرات القدس، ص ۴۳۹ - ۴۳۷.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۶۴۲ - ۶۴۳.

دیدم مسلمان است. گفت: رسول خداده نفر از اصحاب که از جمله ایشان حدیفة بن یمان، عمرو بن عاص، اسامة بن زید، ابو موسی اشعری، صهعب رومی، سقینه و غیر ایشان بودند، نزد من فرستاد، مرا به اسلام دعوت نمودند؛ من قبول کردم، اسلام آوردم و کتاب پیغمبر را قبول نمودم.

آن گاه به او گفتم: با این ضعف و بی حالی، چگونه نماز می گزاری؟

گفت: به هر نحو که مقدور باشد، زیرا خدا فرموده: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾^{۱۰۱}؛ کسانی که خدا را ذکر می کنند در حالی که ایستاده اند، نشسته اند یا دراز کشیده اند.

گفتم: از کدام طعام می خوری؟

گفت: آبگوشت و کندنا.

باز پرسیدم: آیا از تو چیزی دفع می شود؛ یعنی در حال تخلی؟

گفت: هر هفته، یک دفعه چیز کمی از من در می آید. از کیفیت دندانش پرسیدم؛

گفت: تا به حال بیست مرتبه افتاده، باز درآمده.

در طویله او حیوانی را از فیل بزرگ تر دیدم که آن را زنده فیل می گفتند. به او گفتم:

با این حیوان چه کار می کنی؟

گفت: لباس های خدمتکاران مرا به آن بار می کنند و نزد رختشوی می برند.

طولاً و عرضاً وسعت همه ممالکش، شانزده سال راه بود و طول شهری که خودش

در آن بود، پنجاه در پنجاه فرسخ راه بود، بر هر در آن، صد و بیست هزار لشکر بود، اگر

در دری از این درها فتنه ای واقع می شد، لشکر همان در دعوی می کردند و از لشکر سایر

درها استمداد نمی نمودند و او خودش وسط شهر ساکن بود.

از او شنیدم که می گفت: به مغرب زمین رفتم، به رمل عالج رسیدم و به قوم موسی

دچار گردیدم، دیدم پشت بام هایشان در بلندی و پستی با هم برابرند و خرمن

طعامشان خارج از قریه است؛ به قدر قوت از آن برمی داشتند و مابقی را همان جا

الصحيح الاصحق و انشاوات مهد و بقا الحجة المنطق

می گذاشتند، قبرهای آنها میان خانه هایشان بود و باغاتشان در دو فرسخی قریه و شهر بود، زن و مرد پیر میانشان نبود، مرض و علتی در آنها ندیدم، آنان علیل و مریض نمی شدند تا وقتی که می مردند.

هر کس اراده خرید چیزی می نمود، به بازار می رفت، متاعی را وزن می کرد و می برد؛ پی آن که صاحبش حاضر باشد، هنگام نماز، همه حاضر شده، نماز می کردند و برمی گشتند و در میان ایشان جز ذکر خدا و نماز و مرگ، خصومت و سخن ناخوشی نمی گذشت.

این ناچیز گوید: خداوند متعال، عالم است که سربایک بعد از آن نهصد و بیست و پنج سال چه قدر دیگر در دنیا زندگی کرده، اما استادنا المحدث النوری با این که در نجم ثاقب، جل اشخاص معمرین که آنها را در کتب غیبت اسم برده اند، بلکه می توان گفت کل آنها را به طریق اختصار ذکر نموده، سربایک هندی را به هیچ وجه متعرض نشده، می توان گفت وجه عدم تعرض ایشان سهو و نسیان و غفلی بوده که لازمه طبیعت انسانی اند یا عدم اعتنا و اعتماد به اصل این قضیه؛ چون در چیزهایی است که قارع آذان و مانع از اعتقاد به جنانند و الله العالم.

[شیخی صاحب حدیث]

نهم: شیخ صاحب حدیث در فضیلت سور ذات قلاقل است؛ چنان که در بحار^۱ و نجم ثاقب^۲ از عالم جلیل، سید علی بن عبدالحمید نیلی نقل فرموده: ایشان در کتاب انوار المضية خود از جدش روایت نموده: او به اسناد خود از رییس ابوالحسن کاتب بصری که از ادبا بود، روایت نموده، گفت: سال سیصد و نود و سه که چند سالی در بریه خشکی شده بود، آسمان خیر خود را فرستاد، باران به اطراف بصره مخصوص شد و این خبر به گوش عربها رسید، پس با اختلاف لغات و مباینت مکان هایشان از اطراف

روایت یکی از کفار هند شق القمر را

العنقري الحسني في الخصال مؤلفا صاحب الزمان

۱۶۰۳

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۶۰-۲۵۸.

۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۸۱۶-۸۱۳.

بعیده و بلاد نائیه به آن جا رو آوردند.

سپس به جهت اطلاع بر احوال و لغاتشان با جماعتی از نویسندگان و وجوه تجار بیرون رفتیم و جستجو می کردیم که بسا شود، در نزدیکی از ایشان فایده به دست آوریم، پس خانه ای عالی؛ - یعنی از پشم - به نظر ما آمد، به آن جا رفتیم، در گوشه آن، شیخی دیدم که نشسته و ابروان بر چشم هایش افتاده بود و جماعتی از بندگان و اصحاب او اطرافش بودند. بر او سلام کردیم؛ جواب سلام داد و نیکو ملاقات کرد. مردی از ما به من اشاره نمود و به او گفت: این سید، ناظر در معامله راه است، یعنی شغل سلطانی دارد و از فصحا و اولاد عرب است، هم چنین احدی از این جماعت نیست، مگر آن که نسبت به قبیله ای می برد و به سداد و فصاحتی مخصوص است، او بیرون آمد و ما با او بیرون آمدیم، تا این که بر شما وارد شدیم و فایده تازه ای از شما جویا هستیم، چون تو را دیدیم، امیدوار شدیم، به جهت علو سن هر چه طالبیم، نزد تو باشد.

شیخ گفت: والله ای برادرزادگان من! خداوند شما را تحیت کند؛ به درستی که از آن چه طالبید دنیا مرا شاغل شده؛ اگر فایده می خواهید از پدرم طلب کنید و این خانه او است، به خیمه بزرگی در مقابل خود اشاره نمود.

گفتیم: نظر کردن به پدر مثل این شیخ پرفایده است، باید در تحصیل آن تعجیل نمود، لذا قصد آن خانه کردیم؛ در جایی از آن، شیخی را دیدیم که به پهلو افتاده، اطرافش خدمتکاران بیشتری از شیخ اولی بود و از آثار سن، بر او چیزی دیدیم که جایز بود پدر آن شیخ باشد.

نزدیک رفتیم و بر او سلام کردیم؛ نیکو رد سلام کرد و در جواب اکرام نمود. سپس آن چه به پسرش گفته بودیم و آن چه او در جواب ما گفته بود به او گفتیم و این که او ما را به سوی تو دلالت کرد، ما نیز به قصد تو حرکت کردیم.

گفت: ای برادرزادگان من، حیا کم الله! آن چه شما از پسرم خواستید و او را شاغل شده، همان چیز، مرا از این گونه مطالب مشغول کرده و لکن اگر فایده می خواهید، نزد

رسیدن جماعتی به نزد شیخی

الشیخ الأشرف و القاتل مهدي و الحجة المنطق

والد من است و این خانه او است و آن‌گاه به خیمه‌ای عالی در مکانی مرتفع از آن جا اشاره نمود.

گفتیم: مشاهده این شیخ فانی، برای فایده کافی است، اگر بعد از آن فایده‌ای باشد، آن ریحی است که محسوب نمی‌نماییم. بنابراین آن خیمه را قصد نمودیم، پس غلامان و کنیزان بسیاری حول آن یافتیم، وقتی ما را دیدند، به سویمان شتافتند، به سلام بر ما ابتدا نمودند و گفتند: حیّا کم الله! چه می‌جوئید؟

گفتیم: می‌خواهیم سلام بر سیدتان نماییم و به برکت شما طلب فایده‌ای را از او می‌نماییم.

گفتند: همه فواید نزد سید ماست، کسی از ایشان داخل شد که اذن بگیرد، سپس با اذن برای ما بیرون آمد.

داخل شدیم، در صدر خیمه سریری دیدیم که از دو طرف، بر آن بالش‌هایی و بر اوّل آن، ناز بالشی بود، بر آن ناز بالش، سر شیخی بود که کهنه شده و موهایش رفته بود، بر روی ناز بالش‌ها چادری در دو طرف سریر بود که او را می‌پوشاند و سنگینی آن بر او نبود.

به آواز بلند سلام کردیم؛ نیکو جواب داد. یکی از ما آن چه فرزند فرزندانش گفته بود، به او گفت و او را آگاه کرد که ما را به سوی پدرش ارشاد نمود و او مثل آن چه پدرش گفته بود، مکالمه کرد، او ما را به سوی تو دلالت و به گرفتن فایده از تو مسرور نمود.

آن‌گاه شیخ، چشمان خود را باز کرد که در سرش فرو رفته بود و به خدمتگزاران خود گفت: مرا بنشانید، پیوسته دست‌های آن‌ها برای مدارا به جانب او می‌رفت تا این که نشست و با چادری که بر بالش‌ها افتاده بود، خود را پوشاند و گفت: ای برادرزادگان من! هر آینه شما را به چیزی حدیث کنم که آن را از من حفظ کنید و به چیزی فایده برید که در آن برای من ثواب باشد:

برای پدر من اولاد نمی‌ماند و دوست داشت عقبی برای او بماند، من در پیری او

متولد شدم، پس به من خرسند و به وجودم مبتهج گردید، آن گاه وفات کرد و من هفت ساله بودم؛ بعد از او عمّ من مرا کفالت کرد، او نیز در خوف بر من، مثل پدرم بود. روزی مرا با خود، نزد رسول خدا داخل کرد، گفت: یا رسول الله! این برادرزاده من است، پدرش فوت شده، من متکفل تربیت او هستم و از مردنش می ترسم، به من عودهای پیاموز که به آن عوده او را تعویذ کنم تا به برکت آن سالم بماند.

آن جناب فرمود: کجایی تو از ذات القلاقل؟

گفتم: یا رسول الله! ذات القلاقل چیست؟

فرمود: این که او را تعویذ کنی؛ بخوان بر او سوره جحد: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾^۱... تا آخر سوره، سوره اخلاص ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ﴾^۲... تا آخر سوره، سوره فلق: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾^۳... تا آخر سوره و سوره ناس: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾^۴... تا آخر سوره و من تا امروز هر بامداد به آن تعویذ می کنم، به مصیبت فرزند و مال گرفتار و مریض و فقیر نشدم و سنم به این جا رسیده که می بینید؛ پس محافظت کنید و بسیار به آن ها تعویذ نمایید. این را شنیدیم و از نزد او برگشتیم.

[عبدالله یمنی]

دهم: عبدالله یمنی است؛ چنان که در عوالی اللثالی^۵ از ابن فهد از علی بن عبدالحمید نیلی از یحیی بن نجل کوفی از صالح بن عبدالله یمنی روایت کرده که صالح به کوفه آمده بود و یحیی گوید: سال هفت صد و سی و چهار او را در کوفه دیدم، او از پدر خود عبدالله روایت می نمود که از معمرین بوده و سلمان فارسی را در کب کرده

الصحيح الاصحق والاعتماد
مهدوية الصحاح العظمى

۱. سوره کافرون، آیه ۱-۲.

۲. سوره اخلاص، آیه ۱-۲.

۳. سوره فلق، آیه ۱.

۴. سوره ناس، آیه ۱.

۵. عوالی اللثالی، ص ۲۷.

و هم عبدالله مزبور از رسول خدا ﷺ روایت کرده که فرمود: دوستی دنیا، سرّ هر خطا و سرّ عبادت، حسن ظنّ به خداوند است.

[معمر مغربی]

یازدهم: علی بن عثمان معروف به معمر مغربی است. شیخ صدوق در کتاب کمال الدین^{۱۱} گفته: عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب شجری از محمد بن مسلم رقی و علی بن حسن بن حنکاء لائکی به ما خبر داد؛ ایشان گفته‌اند: سال صد و نه هجری در مکه معظمه با جماعتی از اصحاب حدیث، مردی از اهل مغرب را دیدیم که در موسم حج آن‌ها بودند. نزد او رفتیم، دیدیم موی‌های سر و ریش او سیاه است؛ گویا خیکی کهنه است. جماعتی از اولاد و اولاد اولاد و مشایخ اهل بلدش نزد او بودند.

ایشان گفتند: ما اهل دورترین شهرهای مغربیم که نزدیک باهره علیاست. این مشایخ شهادت دادند که از پدران خود شنیده‌اند که آن‌ها از ابا و اجداد خود حکایت نموده‌اند که این شیخ را دیده‌اند که به ابی الدنیای معمر، معروف و نامش علی بن عثمان بن خطاب بن مرّة بن مؤید است، او خودش گفت: من همدانی هستم و اصلم از صعید یمن است.

به او گفتیم: آیا علی بن ابی طالب را دیده‌ای؟

او چشم‌های خود را باز کرد؛ در حالی که ابروهای او، چشمانش را پوشانده بود، گفت: با این چشم‌ها آن حضرت را دیده‌ام؛ من خدمتکارش بودم و در دعوی صفین در خدمت آن حضرت بودم، جراحی که بر سرم رسیده، از صدمه اسب او است، اثر جراحی را در ابروی راستش به ما نشان داد. جماعت مشایخ و اولاد او که نزدش بودند، به طول عمر او شهادت دادند و گفتند: از وقتی متولد شده‌ایم، او را بدین حال دیده‌ایم؛ هم چنین احوال او را از ابا و اجداد خود، به این نهج شنیده‌ایم.

بعد، سر سخن باز کرده، قصه او و سبب طول عمرش را پرسیدیم. او را با عقل و

حکایت علی بن عثمان معمر مغربی

العبقری الحسنی والخوال مؤلاتنا صاحبنا الحسب النبوی

۱۶۰۷

ادراک یافتیم، هر چه به او می‌گفتیم، می‌فهمید و با عقل و ادراک به آن جواب می‌داد. سپس نقل نمود: پدرم به کتاب‌های گذشتگان نظر کرده، آن‌ها را خوانده بود و در آن کتب، ذکر نهر آب حیوان را به نظر در آورده بود و این که در ظلمات است و هر که از آن بیاشامد، عمرش طولانی گردد.

آن گاه کثرت حرص او را بر این واداشت که به ظلمات رود؛ توشه‌ای برداشت، بار کرد و مرا هم با خود برد، دو نفر شتر نه ساله که قوتشان بیشتر است، چند نفر شتر شیردار و چند مشک آب برداشت، من در آن وقت، در حد سیزده سالگی بودم.

پس رفتیم تا به ظلمات رسیدیم و از آن جا به قدر شش شبانه روز راه رفتیم؛ راه رفتنمان در روز بود، زیرا در آن روشنایی کمی بود، بین کوه‌ها و بیابان‌ها منزل نمودیم، پدرم در کتاب‌ها دیده بود که مجرای آب حیوان در این مکان است. چند روز آن جا ماندیم تا آبی که برای شتران برداشته بودیم، تمام شد و اگر شتران شیر نمی‌دادند، هر آینه از تشنگی تلف می‌شدیم.

پدرم در آن سرزمین پی آب حیوان می‌گشت و به ما امر می‌کرد آتش روشن کنیم تا هنگام مراجعت، راه را پیدا کند. پنج روز در بقعه ماندیم، پدرم پی نهر می‌گشت و پیدا نمی‌کرد. بعد از آن که مأیوس گردید، از بیم تلف شدن به مراجعت درخواست کردم. زیرا آب و توشه تمام شده بود، خدمتکاران هم از خوف تلف شدن برای مراجعت به پدرم اصرار نمودند.

در این اثنا، روزی برای حاجتی از منزل برخاستم و به قدر انداختن یک تیر از آن جا دور شدم، ناگاه به جویباری رسیدم که رنگش سفید، طعمش لذیذ و شیرین، نه بسیار بزرگ و نه بسیار کوچک بود و با ملایمت و همواری جاری بود. نزدیک رفتم، با دست خود، دو یا سه دفعه از آن، برداشتم و خوردم؛ شیرین و سرد و لذیذ بود.

به سرعت برگشتم و به خدمتکاران مژده دادم که من آب حیوان را پیدا کردم. ایشان همه مشک‌ها را برداشتند که پر کنند. در آن حال، از کثرت سرور ندانستم که پدرم در طلب نهر است. ما رفتیم؛ ساعتی گشتیم ولی آن را نیافتیم. خدمتکاران مرا

تکذیب کردند. وقتی به منزل برگشتیم و پدر هم برگشت، قصه را به او گفتم؛ او گفت: این همه زحمت و مشقت برای این آب بود، خدا آن را روزی من نکرد و نصیب تو گرداند؛ بعد از این، عمر تو به حدی طولانی گردد که از زندگی به تنگ آیی.

سپس به وطن خود برگشتیم، چند سالی بعد از این مقدمه پدرم وفات کرد. وقتی به نزدیک سی سالگی رسیدم، خبر وفات پیغمبر و خلیفه اول و ثانی به ما رسید، آن گاه آخر ایام خلافت عثمان، به عزم حج رفتم و در میان اصحاب پیغمبر صلی الله علیه و آله دلم به علی بن ابی طالب علیه السلام مایل گردید؛ آن جا ماندم، به او خدمت کردم و در دعاها با او حاضر شدم. این جراحی در دعوی صفین از اسب علی به من رسید، در خدمت آن حضرت بودم تا وقتی که به دارالبقا تشریف بردند.

بعد از آن، اولاد و حرم‌های او اصرار نمودند در خدمتشان بمانم، قبول نکردم و به وطن خود برگشتم، در ایام خلافت بنی مروان به عزم حج رفتم، باز به اهل بلد خود برگشتم، از آن وقت سفر نکردم، مگر این که خبر طول عمر من به سلاطین بلاد مغرب رسید؛ ایشان احضارم می‌کردند تا مرا ببینند و از سبب طول عمر و چیزهایی که دیده‌ام، سؤال کنند. آرزو داشتم و خواهش می‌کردم بار دیگر به حج روم تا این که اولاد و انصارم، مرا برداشتند و به این مکان آوردند.

راوی گوید: آن شیخ ذکر نمود: دندان‌هایم دو یا سه مرتبه افتاده، باز بیرون آمده‌اند، سپس خواهش کردیم چیزهایی که از امیر المؤمنین علیه السلام شنیده، به ما خبر دهد. گفت: وقتی در خدمت آن حضرت بودم، حرص و همت در طلب علم نداشتم، صحابه در خدمت او بسیار بودند و من از کثرت میل و محبت به او، به امری جز خدمت به او مشغول نشدم. بسیاری از علمای مغرب و مصر و حجاز آن چه از آن حضرت شنیده‌ام و به یاد دارم، از من شنیده‌اند اما همه آن‌ها منقرض و فانی شده‌اند و اولاد و اهل بلام آن را نوشته‌اند.

آن گاه نسخه‌ای آوردند؛ شیخ آن را گرفت و از روی خط آن می‌خواند: ابو الحسن علیه السلام بن عثمان بن خطاب بن مرّة بن مؤید همدانی، معروف به ابی‌الدنیای معمر مغربی

بیانات معمر ابی‌الدنیای در حال خود
العبقری الحسنا فی الحلال مؤلفا ضاحک الزمان علیه السلام

- رضی الله عنه - به ما خبر داد که علی بن ابی طالب رضی الله عنه به ما خبر داد که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هر که اهل یمن را دوست بدارد، مرا دوست داشته و هر که ایشان را دشمن بدارد، مرا دشمن داشته.

ابوالدنیای معمر به ما خبر داد؛ علی بن ابی طالب به من خبر داد و گفت که رسول خدا فرمود: هر کس دل شکسته‌ای را اعانت نماید، خدای تعالی ده حسنه برای او می‌نویسد، ده سیئه او را محو می‌کند و ده درجه، مرتبه‌اش را بلند می‌گرداند.

پس از آن علی گفت: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس در حاجت برادر مسلم خود سعی کند که صلاح او و رضای خدا در آن باشد؛ گویا هزار سال خدا را عبادت کرده و یک طرفه العین بر او معصیت ننموده.

ابوالدنیای معمر مغربی به ما خبر داد که از علی بن ابی طالب رضی الله عنه شنیدم، می‌فرمود: گرسنگی شدیدی بر پیغمبر خدا حاصل شد؛ در حالی که در منزل فاطمه بود، آن گاه به من فرمود: یا علی! خوان را نزد من آر! نزدیک خوان رفتم، دیدم در آن نان و گوشت بریان شده هست.

ابوالدنیای معمر به ما خبر داد که از علی بن ابی طالب شنیدم، می‌فرمود: در دعوای خیر، بیست و پنج زخم برداشتم، نزد رسول خدا آمدم، وقتی حالم را چنان دید، گریست و از اشک چشمش به جراحاتم مالید؛ همان ساعت خوب گردیدم.

ابوالدنیای معمر به ما خبر داد که علی بن ابی طالب رضی الله عنه به ما خبر داد و گفت: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس سوره قل هو الله احد را بخواند، به منزله این است که ثلاث قرآن را خوانده، هر کس دوبار بخواند، مانند این است که دو ثلاث قرآن را خوانده و هر کس سه بار بخواند، مثل این است که تمام قرآن را خوانده است.

۱۶۱۰ ابوالدنیای معمر به ما خبر داد که از علی بن ابی طالب رضی الله عنه شنیدم که می‌گفت: رسول خدا فرمود: وقتی گوسفند می‌چرانم، سر راه گرگی دیدم، به آن گفتم: این جا چه می‌کنی؟ گفت: تو این جا چه می‌کنی؟ گفتم: گوسفند می‌چرانم.

الاصحح الاستغراق والقبول مودة والاحبة المنطق

گفت: این راهت؛ بگذر! من گوسفندها را راندم، وقتی گرگ به وسط گله رسید، ناگاه دیدم یک گوسفند را گرفت و کشت. من برگشتم، پی گرگ رفتم، سرش را بریدم، در دست خود نگه داشتم و به راندن گوسفندان شروع کردم؛ قدری که راه رفتم، ناگاه جبریل و میکائیل و ملک الموت را دیدم، مرا که دیدند، گفتند: این محمد است؛ خدا برکات خود را به او نازل می‌گرداند.

آن گاه مرا برداشتند، خوابانند و با چاقویی که داشتند، شکم را پاره کردند؛ قلبم را از جای درآوردند و داخل شکم مرا با آب سردی شستند که در شیشه همراهشان بود، تا این که از خون پاک گردید. پس از آن، قلب مرا در جای خود گذاشتند و دست‌هایشان را بر شکم من کشیدند، به اذن خدای تعالی، جراحی شکم ملتئم گردید و هرگز درد جراحی را ادراک نکردم.

سپس فرمود: از آن جانزد دایه‌ام، حلیمه آمدم، از من پرسید: گوسفندان کجایند؟ من ماجرا را نقل نمودم؛ گفت: به زودی در بهشت، مرتبه بلندی برای تو خواهد بود.

ابو سعید عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب به ما خبر داد: ابوبکر محمد بن فتح مرکنی و ابوالحسن علی بن حسن لایکی ذکر نمودند؛ وقتی خبر ابوالدنیا به والی مکه رسید، به او متعرض گشته، گفت: باید تو را به بغداد، نزد مقتدر ببرم و اگر نبرم، خوف مؤاخذه دارم.

چون ضعف پیری داشت، حجاج از والی خواستند او را معاف دارد، والی خواهش ایشان را اجابت کرد و از بردن ابوالدنیا گذشت.

ابو سعید گوید: اگر آن سال در موسم حج بودم، ابوالدنیا را می‌دیدم، زیرا خبر او در بلاد شایع شد و اهل مصر، شام، بغداد و سایر بلاد که آن سال در موسم حج بودند، این احادیث را از او شنیدند و نوشتند.

حدیث آخر فی فصة هذا المعمر

نیز از ابو محمد حسن بن محمد بن یحیی الحسینی روایت کرده: سال سی صد و سیزده هجری به عزم حج رفتم و در آن سال، نصر قشوری، مصاحب مقتدر بالله با عبدالرحمن بن حمران ابوالهیجا حج کردند. ماه ذی قعدة، به مدینه رسول داخل شدم و به قافله مصر برخورددم. در آن قافله ابوبکر محمد بن علی ماورایی را با مردی دیدم.

مذکور شد این مرد، رسول خدا را دیده، وقتی مردم این را شنیدند، برای مصافحه بر سر او ریختند. نزدیک بود از کثرت ازدحام، هلاک شود. عمّ من ابوالقاسم طاهر بن یحیی، به غلامان خود امر کرد که مردم را دور کنند و او را به خانه ابوسهل لطفی براند که عمّ آن جا منزل کرده بود، پس از بردن، به مردم اذن دخول دادند.

پنج نفر از اولاد او با او بودند، از آن‌ها پیرمردی بین هشتاد و نود و یکی در سن هفتاد بود، دو نفر دیگر در سن پنجاه و شصت بودند. آن مرد سن هفده نفر از اولاد او را گفت و خودش سی چهل ساله می نمود، ریش و سرش سیاه، بدنش لاغر، قدش میانه، موی عارضش کم و به کوتاهی نزدیک تر بود.

ابو محمد علوی گفت: این مرد مغربی به ما خبر داد که نامش علی بن عثمان بن مرّة بن مؤید است. همه اخبار را از لفظ او شنیده و نوشته ایم؛ وقت گرسنگی موی لب زیرینش سفید و وقتی سیر می شد، سیاه می گردید.

ابو محمد علوی گفت: این اخبار را اشراف مدینه، حجاز، بغداد و غیر ایشان نقل نمی کردند، من از خوف تکذیب مردم از آن‌ها به کسی خبر نمی دادم، این امور را در مدینه شنیدم، در مکه هم، در خانه مشهور به مکتوبه که خانه علی بن عیسی جراح است، در خانه سنوی، خانه مادرانی و خانه ابوالهیجا شنیدم و نیز از او در منی شنیدم، نیز بعد از مراجعت از حج، در مکه در خانه مادرانی که در نزدیکی باب صفاست، شنیدم که قشوری اراده کرده او را با اولادش به بغداد، نزد مقتدر بالله ببرد.

فقهای مکه گفتند: ما در اخبار دیده ایم چون معمر مغربی داخل مدینه السلام، یعنی بغداد شود، فتنه واقع گردد، بغداد خراب و سلطنت زایل شود.

حدیث دیگر در حال این معمر

الاصحح الاصحح والاشرف والاعزب مهد وینه الحجّة المنکحة

اخبار فقهای مکه در باب معمر مغربی

۱۶۱۲

قشوری چون این را شنید، از اراده خود برگشت و چون احوال آن مرد را از اهل مغرب و مصر پرسیدیم، گفتند: همیشه نام او و نام بلده اش، طبخه را از پدران و مشایخ خود می شنیدیم، از او پاره ای احادیث برای ما نقل کردند و ما آن ها را در این کتاب ذکر کردیم.

ابو محمد علوی گوید: این شیخ، یعنی علی بن عثمان مغربی، ابتدای بیرون آمدن خود از بلدش، حضرموت را به ما خبر داد که پدر و عمم به اراده حج و زیارت بر پیغمبر ﷺ در آمدند و مرا هم با خود بردند.

از حضرموت که بیرون رفتیم و چند منزل پیمودیم؛ راه را گم کرده، سه شبانه روز از راه دور افتادیم، ناگاه در میان کوه های ریگ واقع شدیم که آن ها را رملی عالج می گویند و به صحرای ارم متصل است؛ متحیرانه در آن بیابان می گشتیم؛ اتفاقاً اثر پای درازی به نظرمان آمد، آن اثر را گرفته رفتیم؛ به بیابانی رسیده، دو نفر را دیدیم که بر سر چاه یا چشمه ای نشسته بودند؛ چون ما را دیدند، یکی از ایشان برخاست، از آن چشمه یا چاه ظرفی آب کرده، به استقبال ما شتافت، آب را به پدرم داد، او نخورد و گفت: امشب بر سر این چاه منزل کرده، وقت افطار با آن افطار خواهیم کرد.

سپس آب را نزد عمم برد، او هم، چنین جواب داد و نخورد. آن گاه آب را به من داد و گفت: بگیر و بخور! آب را گرفته، آشامیدم.

آن مرد گفت: بر تو گوارا باد! خیلی زود به شرف حضور حضرت علی بن ابی طالب ع فایز شوی؛ این واقعه را به او خبر ده و بگو خضر و الیاس بر تو سلام رساندند، بدان عمرت به قدری طولانی خواهد شد که مهدی و عیسی بن مریم را ملاقات نمایی؛ وقتی ایشان را دیدی، سلام ما را به آن ها برسان! بعد پرسید: این دو نفر چه نسبتی با تو دارند؟

گفتم: او، پدر و دیگری عم من است.

گفتند: عمّت می میرد و به مکه نمی رسد، تو و پدرت به مکه می رسید، سپس پدرت می میرد و رسول خدا را نخواهید دید، زیرا اجل ایشان نزدیک شده، ولی عمر تو

طولانی شود.

این را گفتند و از نظر غایب گردیدند، هر چه نگاه کردیم، کسی را ندیدیم. ندانستیم به زمین فرو رفتند یا به آسمان عروج کردند. اثری از ایشان نماند و دیگر آن آب راهم ندیدیم. تعجب کرده، روانه شدیم تا به نجران رسیدیم. عمم آن جا مریض شده، وفات کرد.

با پدرم به حج رفتیم، حج را به جا آورده، به مدینه رفتیم، پدرم آن جا وفات کرد و در خصوص من به علی بن ابی طالب وصیت نمود. آن حضرت مرا نزد خود نگه داشت. در ایام خلافت ابوبکر، عمر، عثمان و خود آن بزرگوار بودم، تا آن که ابن ملجم حضرت را شهید نمود.

چون صحابه عثمان بن عفان را محاصره کردند، مرا خواست، مکتوبی با شتر تندرو به من داد و گفت: این شتر را سوار شو و این مکتوب را زود به علی بن ابی طالب برسان! آن وقت حضرت در جایی که ینیع گویند، بر سر اموال و اراضی خود بود. مکتوب را گرفته، سوار شتر شدم و به جایی رسیدم که به آن جدار ابی عبایه گویند؛ آواز قرائت قرآن شنیدم، دیدم آن حضرت از ینیع تشریف می آورد و این آیه را می خواند: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾^۱، مرا که دید، فرمود: یا ابا دنیا! چه خبر داری؟

واقعه را عرض کردم؛ مکتوب را گرفته، خواند، این بیت در آن بود:

فان كنت مأكولاً فكن أنت أكلی و الافرکنی و لقا امزق

اگر من خوردنی هستم، تو خورنده ام باش و اگر نیستم، پیش از آن که پاره پاره شوم،

مرا دریاب!

با عجله به مدینه آمدیم، وقتی وارد شدیم، عثمان کشته شده بود. حضرت به باغ بنی نجار وارد شد، چون مردم مطلع شدند، نزد او شتافتند، پاره ای از مردم پیش از ورودش بنای بیعت با طلحة بن عبدالله را داشتند، پس مانند گله ای که گرگ بر آن

۱۶۱۴

الصبيح الأسمر والعبات مهدوية الحجة المنطرة

حمله کند، بر سر حضرت ریختند، اول طلحه بعد زبیر و سپس سایر مهاجر و انصار بیعت کردند و من در خدمت آن سرور بودم.

در غزوة جمل و صفین با او بودم و در میان دو صف در طرف آن حضرت ایستاده بودم، تازیانه از دستش افتاد، خواستم آن را بردارم و به ایشان بدهم که اسب حضرت سرش را بلند کرد و آهنی که در دهنه اش بود، به سر من خورد و این اثر بر من حادث شد، وقتی حضرت آن را دید، قدری از آب دهان خود بر آن مالید و مقداری خاک بر آن گذاشت؛ به خدا قسم! دیگر دردی در آن ندیدم و از جراحت آن، بیش از اثری که دیدی، باقی نماند و در خدمت او بودم تا شهید شد.

پس از آن در خدمت امام حسن علیه السلام، در سبابا طمداین بودم که به ایشان ضربت زدند و به مدینه تشریف بردند. در خدمت او و امام حسین علیه السلام بودم که جعه بنت اشعث بن قیس کندی، به مکر پنهان معاویه او را مسموم نموده، وفات کرد.

بعد از او با امام حسین علیه السلام بیرون آمدم تا آن که حضرت به کربلا رسید و شهید شد. سپس از خوف بنی امیه فرار کرده، به مغرب زمین رفتم و ظهور مهدی و عیسی علیه السلام را انتظار می کشم.

ابو محمد علوی گوید: امر غریبی در خانه عمم، طاهر بن یحیی از این شیخ دیده شده و آن، این بود که موهای لب زیرینش سیاه بود، سپس سرخ و بعد از آن سفید شد، چون این را دیدیم، از روی تعجب به او نگریستیم.

شیخ ملتفت گردید، گفت: از چه تعجب می کنید؛ من وقتی گرسنه شوم، این موها سفید گردد و چون سیر شوم، باز به سیاهی خود برگردد. عمم چون این را شنید، از خانه خود طعام خواست؛ سه خوانچه طعام از خانه بیرون آوردند. یکی را نزد شیخ گذاشتند و من هم از کسانی بودم که در آن خوان با او شرکت نمودم، دو خوان دیگر را وسط مجلس گذاردند و حضار را بر آن خواندند.

عمم جانب راست شیخ نشسته، می خورد و نزد شیخ طعام می گذاشت، او مانند جوانان تناول می کرد و من به موهای زیر لب او نگاه می کردم، به تدریج سیاه می شد تا

آن که به سیاهی اوّل برگشت و دیدم از غذا خوردن دست کشید.
سپس گفت: علی بن ابی طالب علیه السلام به من خبر داد: هر کس اهل یمن را دوست دارد،
مرا دوست داشته و هر کس ایشان را دشمن دارد، مرا دشمن داشته است.^۱

من الأسناد القصار لنقل الأخبار

در انوار النعمانیّه^۲، بعد از نقل این دو روایت از شیخ صدوق، از او ثقی مشایخ خود،
سید هاشم احسائی روایت نموده که او روایت کرد: در شیراز، در مدرسه امیر محمد،
از شیخ عادل ثقة ورع خود، شیخ محمد حرفوشی - اعلی الله مقامهم - شنیده، گفت:
روزی به مسجدی از مساجد شام داخل شدم که مسجدی کهنه و مهجور بود، در آن
مسجد مردی را با هیأت منکر دیدم و به مطالعه کتب حدیث مشغول شدم.

آن مرد نزد من آمد، از حالاتم پرسید و گفت: حدیث را از چه کسی اخذ می‌نمایی؟
به او جواب دادم و از حالات او و مشایخش پرسیدم؛ او را اهل علم و حدیث دیدم،
آن گاه گفت: من معمر ابی الدنیا هستم، علم را از علی بن ابی طالب و ائمه طاهربین اخذ
کرده، فنون علوم را از ارباب آنها دریافت نموده و کتابها را از مصنفین آنها
شنیده‌ام.

من در خصوص کتب احادیث، اصول، کتب عربی و غیر آن استجازه کردم، به من
اجازه داد و پاره‌ای حدیث در آن مسجد نزد او خواندم.

بعد از آن، سید جزایری می‌گوید: به این جهت بود که شیخ ما، یعنی سید هاشم
احسائی به من می‌فرمود: فرزند سند من به محمد بن ثلاث، یعنی شیخ محمد بن یعقوب
کلینی ثقة الاسلام، شیخ محمد بن بابویه صدوق قمی، شیخ محمد بن حسن طوسی، شیخ
الطایفه و غیر ایشان از ارباب کتب قصیر است، زیرا از حرفوشی از معمر ابی الدنیا از
علی بن ابی طالب علیه السلام و هم چنین از باقر علیه السلام و صادق علیه السلام و سایر ائمه طاهربین علیهم السلام

بیانات ابی الدنیا در احوالات خود

الاصحیح الاصحیح فی مناقب ابی طالب و بیته الحجة المصطفی

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۴۷ - ۵۴۴.

۲. الانوار النعمانیة، ج ۲، ص ۷.

روایت می‌کنم.

روایت من از کتب اخبار؛ مثل کافی، من لایحضر، تهذیب، استبصار و غیر آن هم، چنین است و به تو هم اجازه دادم از من روایت کنی، ما نیز کتب اربعه را به این طریق از مصنفین آنها روایت می‌کنیم.

شمع فی جمع

در دارالسلام عراقی بعد از نقل این دو حدیث در قصه چنین فرموده: از روایت دوم ظاهر می‌شود که معمر ابی‌الدنیا خدمت همه ائمه را درک کرده و اهل علم و حدیث بوده؛ چنان‌که از روایت سابق ظاهر می‌شود غیر از امیرالمؤمنین علیه السلام و حسنین علیهم السلام امامان دیگری را ندیده و سبب طول عمرش آبی است که از دست خضر و الیاس نوشیده و از روایت اول ظاهر است خود بر سر آب رفته، غیر از امیرالمؤمنین علیه السلام، زمان ائمه دیگر را درک نکرده و اهل علم و حدیث هم نبوده.

جمع میان روایات ممکن است به این که دو بار آب حیوان را نوشیده یا یکی از آن دو، آب حیوان نبوده و یا در زمان امیرالمؤمنین علیه السلام چون اوایل عمرش بوده، قدر علم را ندانسته، در طلب آن حریص نبوده و بعد در مقام طلب برآمده و این که در دو روایت سابق سایر ائمه را ذکر نکرده، از باب تقیه و کتمان مذهب خود بوده که عامه او را از مذهب خود خارج ندانند و شاید او هم حالت سیاحتی داشته باشد که با لباس سیاحتان بر وجه تستر برای طلب علم و معاشرت علما و بزرگان سیر نماید و الله العالم.

نقل عروسی فی نقل الطوسی

بدان شیخ الطایفه در مجالس خود، قصه معمر مغربی که ابوبکر عثمان بن خطاب بن عبدالله بن عوام است، ماه رمضان سال سیصد و هفتاد و شش به این کیفیت از ابراهیم بن حسن جمهور از ابوبکر مفید جرجرانی روایت کرده که گفت:

سنة سیصد و ده با ابی بکر مذکور در مصر مجتمع شدم؛ در حالی که مردم بر او

نقد اخبار از معمر مغربی

العبقري العجيب في الخصال ومولاتها عجيب الزمان

۱۶۱۷

از دحام کرده بودند تا آن که او را به بام خانه بزرگی بردند که در آن بود، به مکه رفتیم و پیوسته او را متابعت می‌کردم؛ پانزده حدیث از او نوشتم، او برایم ذکر کرد که در خلافت ابی بکر متولد شده و گفت: چون زمان امیر المؤمنین علیه السلام شد، به قصد ملاقات آن جناب با پدرم سفر کردیم. نزدیک کوفه به غایت تشنه و مشرف به هلاکت شدیم. پدرم شیخ کبیری بود، به او گفتم: بنشین تا در این صحرا سیر کنم؛ شاید آب یا کسی را پیدا کنم که برابر آب دلالت نماید و یا آب بارانی بیابم. در مقام تفحص برآمدم، چندان از او دور نشده بودم که آبی نمایان شد. نزدیک رفتم، دیدم چاهی شبیه حوض بزرگ با وادی ای است. جامه خود را کندم، در آن غسل کرده، آشامیدم تا سیر شدم، گفتم: می‌روم پدرم را می‌آورم.

نزد او آمدم و گفتم: برخیز! خدای تعالی به ما فرج عنایت فرمود، آب نزدیک ماست. برخاست، چیزی ندیدیم و آبی مشاهده نکردیم، او نشست و من با او نشستم، پیوسته مضطرب بود تا مُرد و به زحمت او را دفن کردم.

نزد امیر المؤمنین آمدم و آن جناب را در حالی ملاقات کردم که مشغول حرکت به طرف صفین بودند. آن جناب را حاضر کرده، رکابش را گرفته بودند. افتادم که رکابش را ببوسم، رویم را خراشید و زخم کرد. ابوبکر مفید گفت: اثر آن زخم را در صورت او دیدم که واضح بود.

گفت: آن جناب حالم را سؤال نمود، من قصه خود، پدرم و چشمه را نقل کردم. حضرت فرمود: آن چشمه ای است که احدی از آن نخورده، مگر آن که عمر طولانی کند، مژده باد تو را که عمرت دراز می‌شود و بعد از آشامیدن، دیگر آن را نمی‌یابی، آن گاه مرا عمره نام نهاد.

ابوبکر مفید گفت: آن گاه مرا از مولای ما امیر المؤمنین علیه السلام به احادیثی حدیث کرد که آن‌ها را جمع کردم و غیر من کسی آن‌ها را از او جمع نکرده و جماعتی از مشایخ طنجه، بلد او با او بودند.

سپس از حال او سؤال کردم، ذکر نمودند او از بلد ایشان است و از طول عمر او خبر

الاصحیح الاصحیح و ایضاً مهابت مهد و بقا الحجج المنتمک

می دادند، پدران و اجداد ایشان نیز، به مثل این و اجتماع او با امیر المؤمنین علیه السلام خبر دادند، او سنه سی صد و هفده وفات کرد.^۱

رشاده إلى زیادة

در *نجم ثاقب*^۲ بعد از نقل این خبر فرموده: محتمل است عبارت اخیر، جزء خبر نباشد، زیرا علامه کراچکی، تلمیذ شیخ مفید در *کنز الفوائد*^۳ می فرماید: آنچه روایت شده، میان بسیاری از خصوم؛ یعنی اهل سنت شایع است و از حال معمر ابی الدنیا معروف به اشجع از عهد امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام تا حال باقی است و در زمین مغرب، در بلدی مقیم است که به آن طنجه می گویند و مردم او را در این دیار دیدند که عبور کرده و متوجه حج و زیارت شده بود.

روایت ایشان از او، قصه و حدیث او، احادیثی که از او از امیر المؤمنین علیه السلام شنیدند و روایت شیعه این است که او باقی می ماند تا این که صاحب الزمان - عجل الله تعالی فرجه الشریف - ظاهر شود، حال معمر دیگر مشرفی و وجود او در شهر ارض مشرق که به آن شهر ورد می گویند هم، چنین است.

جماعتی دیدم که او را دیدند و حدیثش را برایم نقل کردند و این که او نیز، خادم امیر المؤمنین علی علیه السلام بود، شیعه می گویند که هر دوی این ها هنگام ظهور امام مهدی - علیه و علی آباءه السلام - مجتمع خواهند شد، بنابراین ذیل این خبر که او وفات کرد، بی اصل است و کراچکی که ساکن مصر بود، از مفید جرجرائی و امثال او، به او اعرف است، انتهى.

این ناچیز گوید: حکم به زیادت آخر خبر شیخ طوسی رحمته الله که بیان تاریخ فوت معمر می باشد، مبتنی بر این است که معمر مغربی شخصاً همان معمری باشد که در دو خبر صدوق نقل شد و در خبر شیخ کراچکی که بعد از این نقل می شود، حکایت او

۱. ر.ک: بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۲۶۱ - ۲۶۰.

۲. *نجم ثاقب* در احوال امام غایب، ج ۲، صص ۸۲۷ - ۸۲۵.

۳. *کنز الفوائد*، ص ۲۶۲.

مفضلاً ذکر شده؛ چنان چه مختار استادنا المحدث النوری - اعلی الله مقامه الشریف - در کتاب نجم ثاقب هم، همین است که این چهار خبر، از حال یک نفر حکایت می‌نماید، اما بنابر مختار، معمر در خبر شیخ طوسی رحمته الله غیر از معمر در دو روایت صدوق و روایت کراچکی است، چنان که بیاید؛ لذا حکم به زیاده بودن آخر خبر شیخ که بیان تاریخ فوت آن معمر است، خالی از تأمل نیست. فتأمل.

حفل ملایکی فی نقل الکراچکی

بدان علامه کراچکی در کنز الفوائد ^۱، قصه معمر مغربی را به این نحو نقل فرموده: شریف ابوالقاسم میمون بن حمزه حسینی به ما خبر داد و گفت: معمر مغربی را دیدم که سنه سی صد و ده نزد شریف ابی عبدالله محمد بن اسماعیل آورده بودند و او را با کسانی که همراهش بودند، در خانه شریف داخل کردند، ایشان پنج نفر بودند، در خانه را بستند، مردم ازدحام کردند و در رساندن خود به او حرص داشتند.

من به جهت کثرت ازدحام، نتوانستم داخل شوم. بعضی از غلامان شریف ابی عبدالله محمد بن اسماعیل را دیدم که قبر و فرج بودند؛ به ایشان فهماندم مایلم او را مشاهده کنم. به من گفتند: برگرد و به در حمام برو؛ به نحوی که کسی تو را نبیند، آن گاه در را سرّاً برایم باز کردند و من داخل شدم. در را بستند، داخل مسلخ حمام شدم، دیدم آن را برای شیخ فرش کرده‌اند. اندکی نشستم، ناگاه دیدم داخل شد و او مردی لاغر اندام، میانه قد، سبک موی، گندم‌گون و مایل به کوتاهی بود که چندان معلوم نبود، به نظر چهل ساله می‌آمد و در صدغ او اثری بود؛ گویا ضربتی خورده، چون با چند نفری که همراهش بودند، در جای خود مستقر شد؛ خواست جامه خود را بکند.

گفتم: این ضربه چیست؟

۱۶۲۰

گفت: روز نهروان خواستم تازیانه را به مولای خود امیرالمؤمنین علیه السلام بدهم که اسب سرش را حرکت داد و لجام به سر من خورد، آن آهن داشت و سرم را شکست.

الصبح الاستغراق اثبات مهد و بی الحجة المنطق

گفتم: قدیم در این بلد داخل شده بودی؟

گفت: آری، موضع جامع سفلانی شما، جای فروختن سبزی و چاهی در آن بود.

گفتم: این‌ها اصحاب تو اند؟

گفت: نه، فرزند و فرزندزادگان من اند. آن گاه داخل حمام شد، نشستم تا بیرون آمد

و جامه‌اش را پوشید، دیدم موی زیر لبش سفید شده، به او گفتم: آن جا رنگی بود؟

گفت: نه، وقتی گرسنه می‌شوم، سفید و چون سیر می‌شوم، سیاه می‌گردد.

گفتم: داخل خانه شو تا طعام بخوری، سپس از در داخل شد.

آن گاه از ابو محمد علوی مذکور در روایت صدوق به نحو مذکور در آن روایت نقل

کرده، جز در اصل قصه که گفت: ابو محمد گفت: در خانه عمم طاهر بن یحیی از شیخ

شنیدم که برای مردم حدیث می‌کرد و می‌گفت: من و پدرم و عمویم به قصد ورود بر

رسول خدا ﷺ از بلدمان بیرون آمدیم و در قافله پیاده بودیم، پس واماندم، تشنگی بر

ما سخت شد، آب نداشتیم و ضعف پدر و عمویم زیاد شد. ایشان را جنب درختی

نشاندم و رفتم برای ایشان آبی بیابم.

چشمه نیکویی دیدم که در آن آبی صاف و در غایت سردی و پاکیزگی بود. آشامیدم

تا سیر شدم. آن گاه برخاستم، نزد پدر و عمم آمدم که ایشان را نزد آن چشمه ببرم.

دیدم یکی از آن‌ها مرده، او را به حال خود گذاشتم، دیگری را برداشته، در طلب چشمه

آمدم؛ هر چه کوشش کردم، آن را ندیدم و موضعی را نشناختم، سپس تشنگی او هم

زیاد شد و مُرد. در امر او سعی کردم تا او را دفن نمودم و نزد دیگری آمدم، او را نیز دفن

کردم و تنها آمدم تا به راه رسیدم، به مردم قافله ملحق و در روزی داخل مدینه شدم که

رسول خدا ﷺ وفات کرده بود و مردم از دفن آن حضرت مراجعت کرده بودند.

۱۶۲۱

آن عظیم‌ترین حسرتی بود که در دلم ماند، امیر المؤمنین علیه السلام مرا دید و من خبر

خود را برای آن جناب نقل کردم؛ سپس مرا با خود گرفت... تا آخر آن چه به روایت

شیخ صدوق گذشت.

آن گاه کراچکی فرموده: قاضی ابوالحسن اسد بن ابراهیم سلمی حرّانی و ابو عبدالله،

عبدالله بن حسین بن محمد صیرفی بغدادی به من خبر دادند و گفتند: ابوبکر محمد بن محمد، معروف به مفید جرجرانی، به نحو قرائت بر او ما را خبر داد و صیرفی گفت: از او شنیدم که سنه سیصد و شصت و پنج املا کرد و گفت: از علی بن عثمان بن خطاب بن عبدالله بن عوام بلوی از اهل مدینه مغرب به من خبر داد که به او مزید می گویند و به ابن ابی الدنیا اشجّ معمر معروف است که گفت: شنیدم علی بن ابی طالب علیه السلام می فرمود: شنیدم رسول خدا صلی الله علیه و آله می فرمود: کلمه حق، گم شده مؤمن است؛ هر کجا آن را یافت، آن حق است و دوازده خبر دیگر به همین سند نقل کرد.

آن گاه فرمود: ابوبکر معروف به مفید گفت: من اثر شکستگی را در صورت او دیدم، او گفت: من امیر المؤمنین علیه السلام را از قصه و حدیث خود در سفر و مردن پدر و عمم و چشمه‌ای که تنها از آن نوشیدم، خبر کردم.

حضرت فرمود: این چشمه‌ای است که احدی از آن نمی نوشد، مگر آن که عمر را طولانی می کند، بشارت باد تو را که عمر می کنی و بعد از آشامیدن آن را نمی یابی.

کراچکی فرمود: احادیثی که آنها را از اشجّ ابو محمد حسن بن محمد حسینی روایت نموده و ابوبکر محمد بن محمد جرجرانی آنها را روایت نکرد؛ این است که شریف ابو محمد فرمود: علی بن عثمان اشجّ به ما خبر داد، آن گاه خبر مدح یمن و یک خبر شریف دیگر نقل کرد، روایت شیخ کراچکی تمام شد و مطالب ایشان مطابق ترجمه‌ای است که در نجم ثاقب از آنها نموده است.

في ان المعمر المغربي هل هو واحد او متعدّد بنی

بدان استادنا المحدث النوری - نورالله مرقدہ - بعد از این که اولاً خبر شیخ طوسی رحمته الله درباره معمرین مغربی، ثانیاً دو خبر شیخ صدوق، و خبر شیخ کراچکی را ثالثاً در نجم ثاقب ^۱ نقل فرموده، گفته: که مؤلف گوید: غرض از این تطویل، دفع توهم تعدّد این مغربی با آن مغربی است که از مجالس شیخ نقل کردیم؛ اگر چه به حسب

بادی، متعدّد می‌نماید، ما نیز دو عنوان کردیم.

بلکه محدّث جلیل، سیّد عبدالله، سبط محدّث جزایری در اجازه کبیره خود فرموده:

اما آن چه شیخ در مجالس خود از ابی بکر جرجرانی نقل کرده که سنه سیصد و هفده معمر مقیم در بلدة طنجه وفات کرد؛ با چیزی منافات ندارد، زیرا به جهت مغایرت نام‌ها و احوالات منقوله از ایشان، ظاهر آن است که یکی از آن دو، غیر دیگری است، انتهى.^۱

بعد از نقل قصه معمر مغربی این عبارت را به روایت شیخ کراچکی فرموده، سپس استاد مزبور می‌فرماید: ولکن حقّ، اتّحاد این دو نفر است، اما در تغایر اسم، دانستی کراچکی اسم او را از همان مفید جرجرانی، علی بن عثمان بن خطاب نقل کرده، پس معلوم می‌شود از مجالس شیخ، علی از اوّل نسب افتاده و در چنین حکایت‌هایی اختلاف در بعضی اجداد بسیار است.

اگر اختلاف قصه، سبب تعدّد شود، باید چهار نفر باشند، غرض این که با اتّحاد در اسم خود و پدر و بلد که مغرب و شاید مزیده از توابع طنجه باشد، خوردن آب حیات، شکستگی سر از اسب حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در جنگ صفین یا نهر وان، قرب عصر ملاقات او، مردن پدر در راه و غیر آن نمی‌توان احتمال تعدّد داد و از علامه کراچکی، قطع بر اتّحاد معلوم می‌شود؛ چنان چه از کلام منقول ایشان ظاهر است، نیز خبر وفات را از جرجرانی نقل نکرده و معلوم می‌شود آن هم از اشتباه جرجرانی یا روایت مجالس شیخ است، ان شاء الله تعالی آن چه گفتیم، بر متأمّل پوشیده نیست. هم چنین جرجرانی در کلام سیّد اشتباه شده و صواب، چرجرانی است؛ چنان چه در محلّ خود ضبط شده. انتهى کلامه، رُفِعَ فِي الْخُلْدِ مَقَامَهُ.

این ناچیز گوید: در کلام این خبر علام از جهاتی نقض و ابرام است؛ چنان چه بر متأمّل بصیر و ناقد خبیر، مخفی و مستور نیست. ما تأدّباً از تمام آن‌ها چشم پوشیده،

۱. ر.ک: بحار الانوار، ج ۵۳، ص ۲۸۰.

به اثبات تعدد معمر مغربی اکتفا می‌کنیم که آب حیات نوشیده و عرضه می‌داریم: با وجود اصرار استادنا المرحوم در وحدت مصداق چهار خبر وارد در قضیه معمر مغربی، حق حقیق به تصدیق، آن است که آن‌ها متعدّدند، چون اگر آن مرحوم، در خبر اول شیخ صدوق رحمته الله در باب این قضیه، اعمال نظر می‌نمود و می‌دید در آن ذکر شده: معمر مزبور گفت: وقتی سی ساله شدم، خبر وفات پیغمبر و مردن دو خلیفه بعد از او به ما رسید... الخ.

هم چنین اگر به دقت نظر می‌دید در خبر کراچکی مذکور است: معمر مزبور گفت: من و پدرم و عمویم به قصد ورود بر رسول خدا صلی الله علیه و آله از بلدمان بیرون آمدیم تا آن که می‌گویند: روزی داخل مدینه شدم که رسول خدا صلی الله علیه و آله وفات کرده بود و مردم از دفن آن حضرت مراجعت کرده بودند... الخ.

هم چنین اگر از ذیل خبر دوم وارد درباره حبابه و البیه غفلت نمی‌کرد که صدوق - علیه الرحمه - او را از جمله معمرین به شمار آورده و به فاصله چند سطر به سیاق حدیث معمر ابوالدنیا مانده؛ آن خبر را در کمال الدین " نقل فرموده که ذیل آن خبر است: «و مخالفونا یصدّقون انّ ابا الدنيا المعروف بمعمر المغربي و اسمه علی بن عثمان بن خطاب بن مرّة مزید لما قبض النبی کان له قریباً من ثلاثین سنه و انه خدم امیر المؤمنین علیه السلام...» الخ.

هم چنین اگر به تأمل تامّ و تمام در صدر خبر مروی از مجالس شیخ طوسی رحمته الله ملاحظه می‌فرمود که در آن مذکور است: آن معمر، خودش برای مفید جرجرانی گفته: من در خلافت ابو بکر متولد شده‌ام... الخ. نیز غوررسی می‌فرمود: در خبر شیخ نوشیدن آب حیات معمر، در حوالی کوفه و در اخبار صدوق رحمته الله و کراچکی، در ارض ظلمات یا اراضی حضرموت بوده.

حالات معمر مغربی و بیان او

الاصحح الاصحح فی اثبات مهدي و نبوة الحجة المنتظر

۱۶۲۴

بالجمله، اگر استادنا المرحوم در این جهات از اختلافات میان این اخبار، به نظر عمقی، نه سطحی ملاحظه می‌فرمود، هر آینه قاطع می‌شد، معمر مغربی شخص واحد

و فرد فاردي نبوده؛ چنان چه سبط سيد جزايري فرموده و خود آن مرحوم هم در نجم ثاقب براي آن، دو عنوان بيان نموده.

نيز كسي كه در خبر شيخ طوسي ذكر شده، غير آن است كه در روايات صدوق و كراچكي مي باشد و معلوم شدن قطع به اتحاد از شيخ كراچكي؛ چنان چه استادنا المرحوم فرموده، نظر به روايت خود و روايات صدوق است كه از آن سه روايت با تكلفاتي كه استادنا المرحوم به بعضي از آنها اشاره فرمود، مي توان وحدت مصداق را احتمال داد و اما با لحاظ خبر شيخ هم معلوم نيست، بلكه مقطوع العدم است كه همين قطع از كلام كراچكي ظاهر باشد و مع ذلك كله فالله العالم على الوحدة و التعدد و العاصم عباده عن الجرئة و التجلد.

[معمر مشرقی]

دوازدهم: معمر مشرقی است؛ چنان كه شيخ كراچكي در كنز الفوائد "، بعد از نقل قضيه معمر مغربي كه به ابي الدنيا معروف است، مي فرمايد: در طول عمر، حال معمر ديگري كه به او معمر مشرقی گویند. هم، چنين است. او در شهري از اراضي مشرق زمين است، ما جماعتي را ديديم كه او را ديده، حكايتش را نقل نمودند و اين كه او نيز، خادم امير المؤمنين عليه السلام بوده.

طايفه شيعه مي گویند: معمر مغربي و مشرقی، هنگام ظهور حضرت حجت بن الحسن - عجل الله فرجه الشريف - همدیگر را ملاقات کنند.

در كنز فرموده: او مردی مقیم در بلاد عجم از زمين جبل است. مذکور می شود او امير المؤمنين عليه السلام را ديده و مردم در سنين و اعوام متمادي او را به اين وصف می شناسند و آن مرد می گوید: آن چه به معمر مغربي رسیده به او هم رسیده است؛ از شجّه ای كه در صورت او است و اين كه او با حضرت امير عليه السلام مصاحبت نموده و خادم آن جناب بوده و جماعتي كه مختلفه المذاهب به حديث بودند، از حال او به من و

این که او را دیده و کلامش را به لسان خودش شنیده‌اند.
از جمله اشخاصی که او را دیده‌اند، ابوالعباس احمد بن نوح بن محمد حنبلی شافعی
 است؛ چنان که سال چهارصد و یازده هجری در شهر رمله مرا حدیث نمود و گفت:
 سال چهارصد و پنج برای تفقه و معرفت احکام فقهی متوجه ارض عراق بودم، از
 شهری از اعمال جبلستان عبور کردم که نامش **مُهِرِوَرْد** و نزدیک شهر زنجان بود، به
 من گفتند: در این شهر پیرمردی است که **امیر المؤمنین** علیه السلام را دیده؛ اگر نزد او بروی و
 او را ببینی، هرآینه این، فایده عظیمه‌ای برای تو است.

احمد بن نوح گفت: سپس بر او داخل شدیم، دیدیم در خانه خود مشغول بافتن نوار
 است. او پیرمرد لاغری بود که ریش مدور بزرگ و پسر کوچکی داشت که چند سال
 قبل از ملاقات ما به دنیا آمده بود. به او گفتند: این‌ها جماعتی از اهل علم‌اند که به
 سمت عراق آمده‌اند و دوست دارند کیفیت ملاقات شیخ را با حضرت
امیر المؤمنین علیه السلام بشنوند.

گفت: بلی، سبب ملاقات من با آن حضرت این بود که من در موضعی ایستاده بودم،
 ناگاه دیدم، مردی اسب سوار بر من گذشت، سرم را بلند کردم، آن سوار بر سر و صورت
 دست مالید و در حقم دعا فرمود. وقتی از پیش من عبور کرد و مقداری دور شد، به من
 گفتند: این سوار، **علی بن ابی طالب** علیه السلام است.

آن گاه من عقب حضرت دویدم تا به خدمتش رسیدم و ایشان را ملازمت نمودم.
 آن پیرمرد گفت: در ارض تکریت و موضعی از عراق با آن حضرت بودم که به آن جا
 تل فلان می‌گویند و گفت: نزد آن جناب بودم و حضرت او را خدمت می‌نمودم تا
 این که از دنیا رفت و بعد از آن، اولاد آن بزرگوار را خدمت می‌کردم.

احمد بن نوح برایم نقل کرد: جماعتی از اهل بلد او را دیدم که او را در گفته‌هایش
 تصدیق می‌کردند و می‌گفتند: ما از پدران خود شنیده‌ایم که ایشان حال این مرد و
 وصف او به این صفت را از اجداد ما نقل می‌کردند. معمر مشرقی در اهواز اقامت
 داشت، سپس به واسطه اذیت طایفه دیالمه از آن جا منتقل شد، به شهر وورد منتقل شد و

در آن جا اقامت نمود. نیز، جماعتی از اهل سهرورد مرا به حدیث او خبر دادند، او را به اوصاف مذکور، وصف نموده، گفتند: مشغول بافتن زنار است. ترجمه کلام شیخ کراچکی در کنز الفوائد تمام شد و مراد از نوار و زنار، ظاهراً کمر بند است که در میان می بندند.

[حبابه و البیّه]

سیزدهم: حبابه و البیّه است؛ چنان که شیخ صدوق - علیه الرحمه - در کمال الدین^۱، او را از جمله معتمّین به شمار آورده. شیخ مزبور، به سند خود از حبابه و البیّه روایت کرده: گفت: امیرالمؤمنین علیه السلام را در شرطه الخمیس دیدم و با آن بزرگوار، تازیانه ای بود که با آن فروشندگان جری، مارماهی، زمیر و طافی را می زد و به آنها می فرمود: ای فروشندگان مسوخ بنی اسرائیل و لشکر بنی مروان!

فرات بن احنف از جای برخاسته، عرض کرد: یا امیرالمؤمنین! لشکر بنی مروان چه کسانی هستند؟

حضرت فرمودند: آنها طوایفی هستند که ریشها را تراشیده و سبیل های خود را تاب می دهند.

حبابه گوید: من ندیده ام تکلم کننده ای از حیثیت تکلم کردن، بهتر از آن جناب باشد. پس به دنبال حضرت روان شدم تا آن که تشریف فرما شده، در فضا گاه مسجد نشست. آن گاه عرض کردم: یا امیرالمؤمنین! خداوند شما را رحمت فرماید! دلالت بر امامت چیست؟

حضرت فرمودند: این سنگ ریزه را به من ده، به سنگ ریزه ای اشاره فرمودند. من آن را به حضرت دادم. سپس آن جناب، خاتم شریف خود را بر آن سنگ ریزه گذاشت و آن را مهر فرمود؛ مثل مهری که بر خمیر زده شود و فرمود: ای حبابه! هرگاه مدعی ادعای امامت نماید و قادر باشد سنگ را به خاتم خود نقش نماید، بدان او امام

در سن و احوالات حبابه و البیّه

العبقریة النبویة فی الحسنة و الخصال مؤلفات صاحب الزمان

۱۶۲۷

۱. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۵۳۷ - ۵۳۶.

مفترض الطاعة است و چیزی که امام اراده فرماید، از او مفقود نمی‌شود.
حَبَابَةُ گوید: من از خدمت آن بزرگوار مرخص شدم تا آن که حضرت از دنیا رفت.
آن گاه خدمت امام حسن علیه السلام مشرف شدم؛ در حالی که دیدم در جای
امیر المؤمنین علیه السلام نشسته بود و مردم مسایل حلال و حرام را از آن جناب سؤال
می‌نمودند؛ به من فرمود: ای حَبَابَةُ وَالْبَيْتِ!

عرض کردم: بلی، ای آقای من!

فرمود: آن چه با تو هست، بیاور!

حَبَابَةُ گوید: سنگ ریزه را به او دادم. خاتم خود را بر آن نهاد؛ به همان نحوی که
حضرت امیر المؤمنین علیه السلام نمود و خاتم مبارکش، مثل نقش بستن خاتم امیر علیه السلام بر آن
سنگ، نقش بست.

حَبَابَةُ گوید: بعد از رحلت امام حسن علیه السلام، خدمت امام حسین علیه السلام مشرف شدم، آن
حضرت در مسجد رسول خدا تشریف داشتند، نزدیکم آمده، به من ترحیب گفته،
فرمود: به درستی که در دلالت دلیلی است بر آن چه تو می‌خواهی؛ آیا دلالت امامت
را می‌خواهی؟

عرض نمودم: بلی، ای آقای من!

فرمود: آن چه با خود داری، بیاور! آن سنگ ریزه را به حضرت دادم، آن جناب،
خاتم شریف خود را بر آن نهاده، نقش بست.

حَبَابَةُ گوید: بعد از شهادت حضرت حسین علیه السلام، خدمت علی بن الحسین علیه السلام مشرف
شدم؛ در حالی که پیری و کبر سن، مرا دریافته بود، از ضعیفی عاجز شده بودم و
یک صد و سیزده سال از عمرم گذشته بود، آن بزرگوار را دیدم که مشغول نماز و در
رکوع و سجود بود و من به واسطه اشتغال حضرت به عبادت از نمایان کردن دلالت
امامت مأیوس شدم و خواستم از نزدش بروم.

آن گاه به انگشت سَبَّابَةُ، به من اشاره نمود و جوانی ام عود کرد. عرض کردم: ای آقای
من! چه قدر از دنیا گذشته و چه قدر از آن باقی مانده؟

الصَّحِيحُ الْأَشْفَقِيُّ وَالْبَغَائِبُ مَهْدِيَّةُ الْحَجَّةِ الْمُبَشَّرِ

فرمود: اما آن چه از آن گذشته، بلی؛ یعنی علم به آن برای ما هست و اما آن چه از آن باقی است، نه؛ یعنی علم به آن برای ما نیست.

بنابر تفسیری که علامه مجلسی رحمته الله در بحار از این دو فقره فرموده؛ حبابه گوید: حضرت به من فرمود: آن چه که با تو هست، بیاور!

سنگ ریزه را به آن جناب دادم؛ خاتم شریف را بر آن زده، نقش بست. پس از رحلت علی بن الحسین علیه السلام، خدمت حضرت ابی جعفر علیه السلام مشرف شدم، آن بزرگوار هم، خاتم شریفش را بر آن سنگ زده، نقش بست. بعد از رحلت آن سرور، خدمت حضرت ابی عبدالله جعفر بن محمد شریفیاب شدم، ایشان نیز سنگ را به خاتم شریف خود، طبع فرمود. پس از رحلت آن حضرت، خدمت حضرت ابو الحسن موسی بن جعفر علیه السلام مشرف شدم، آن حضرت هم، سنگ را خاتم زده و خاتم شریفش بر آن نقش بست و بعد از رحلت آن سرور، خدمت حضرت رضا علیه السلام مشرف شدم، ایشان نیز سنگ را برایم مهر فرمود.

راوی گوید: بنابر آن چه عبدالله بن همام به روایت صدوق در کمال الدین یا محمد بن هشام به روایت ثقة الاسلام در کافی^۱ ذکر نموده؛ حبابه بعد از تشرّف خدمت حضرت رضا علیه السلام، یک ماه زنده بود و پس از آن، به رحمت ایزدی پیوست.

[عمرو بن لحي]

چهاردهم: عمرو بن لحي است؛ چنان که در بحار^۲ آمده: شیخ طوسی در کتاب غیبت^۳، او را از جمله معمرین عرب به شمار آورده و فرموده: او بنابر قول علمای خزاعه، ربیعة بن حارثة بن عمرو مزقیاست و در محاربة خزاعه و جرهم، رئیس خزاعه بوده و او کسی است که در ایام جاهلیت سنت و دأب سائبه و وصیله و حام را میان کفار و بت پرستان احداث نمود.

۱. الکافی، ج ۱، صص ۳۴۷-۳۴۶.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۹۱.

۳. الغیبة، شیخ طوسی، صص ۱۲۵-۱۲۴.

كلام لا يخلوا عن الارتباط في المقام

في تفسير البحيره و السائبة و الوصيلة و الحام

در تفسير منهج است که آورده‌اند: عمرو بن لحي، هفت قبیله بزرگ از قبایل عرب را به دین جاهلیت دعوت کرد که یکی از آنها قریش بودند؛ از دین اسماعیل منصرف ساخته، بر بت پرستی ترغیب نمود و نصب او ثان و تعیین بحایر و سوائب، از او بود. «اصح روایات در این باب آن است که وقتی ناقه‌ای، پنج بطن می‌زاید، اگر بطن آخرش مذکر بود، گوش آن را می‌شکافتند و از سواری، دوشیدن، بار کردن و بریدن موی او منع می‌کردند، آن را از هیچ آب و علف دور نمی‌کردند و به آن **بحیره** می‌گفتند. اگر شخصی بیمار یا مسافری داشت، به جهت شفای آن بیمار و قدوم آن مسافر می‌گفتند: ناقتی هده سائبه، سپس آن ناقه را سر می‌دادند و در همه چیز حکم بحیره داشت و به آن **سائبه** می‌گفتند.

تفسير بحيره و سائبه و وصيلة

در معنی بحیره و سائبه از ابن عباس چنین روایت کرده‌اند: چون شتری پنج بطن می‌زاید، در بطن پنجم نگاه می‌کردند، اگر نر بود، می‌کشتند و زنان و مردان نمی‌خوردند، اما اگر ماده بود، پس گوش آن را می‌شکافتند و ره‌ایش می‌کردند، به رکوب و شیر و موی از او انتفاع نمی‌گرفتند، غیر از مردان، بر آن بار نمی‌نهادند و بر زنان حرام بود، چون می‌مرد، گوشتش را نمی‌خوردند و به آن **بحیره** می‌گفتند.

سائبه آن که شخصی شتری از مال خود جدا می‌کرد و به یکی از سدنه کعبه می‌داد تا آن را نگاه دارد و ره‌گذرانی که فرو می‌مانند، بر آن بنشینند و گوشت و شیرش را جز ابناء السبیل نمی‌خوردند.

چون گوسفندی هفت بطن می‌زاید، بطن هشتم آن را ملاحظه می‌کردند؛ اگر انثی بود، می‌گفتند از آن ماست و در میانه رمه سر می‌دادند، اگر ذکر بود، می‌گفتند از آن خدایان ماست و آن را ذبح می‌کردند و اگر نر و ماده بود، نر را نمی‌کشتند و آن را برای ماده می‌گذاشتند و می‌گفتند: وصلت اخاها؛ یعنی انثی به برادر خود پیوست و برادر،

۱۶۳۰

الصبيح الاصفهاني في الغارات مهدوية الحجة النبوية

حکم آن را گرفت، آن را **وصیله** می خواندند و زنان، شیرش را نمی خوردند، بلکه مخصوص مردان بود، به آن جاری مجرای سائبه می گفتند و به فحلی که ده سال ناقه را آبستن می ساخت، می گفتند: حمی ظهره، پشت خود را حمایت کرد؛ دیگر بر آن سوار نمی شدند، آن را از هیچ آب و گیاه منع نمی کردند و به آن **حامر** می گفتند.

از زمان عمرو بن لحنی تا زمان حضرت رسالت، اهل قبایل سبع بر این آیین بودند تا آن حضرت مبعوث شده و به نصّ قرآن، این آیین را باطل نمود که **﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَجِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾** ^{۱۰۰} **الآیه. ۳۰**

بالجملة، شیخ طوسی رحمته الله می فرماید: عمرو بن لحنی کسی بود که بت هبل و منات را از شام به مکه آورد و آن‌ها را برای عبادت تعیین کرد؛ هبل را به خذیمه بن مدرکه تسلیم کرد، از این جهت به آن هبل خذیمه می گفتند و به بالای کوه ابوقبیس رفت و منات را در مشلل گذاشت و نرد را او آورد که از آلات قمار است و اوّل کسی بود که نرد را به حجاز و مکه آورد و صبح و شام در خانه کعبه با آن بازی می کردند.

از رسول خدا روایت شده آن حضرت فرمود: شب معراج، مرا به سمت آتش بالا بردند، آن گاه عمرو بن لحنی را دیدم که مردی کوتاه قد و رنگش سرخ مایل به کبودی است و ساق‌های پایش را در میان آتش می کشید.

گفتم: این کیست؟

گفته شد: عمرو بن لحنی است و او در پاره‌ای از امورات کعبه مباشر می شد، تا وقتی که هلاک گردید؛ چنان که قبیله جرهم پیش از او مباشر می شدند. ^{۳۰}

این ناچیز گوید: شمردن عمرو بن لحنی از جمله اشخاصی که مدت عمرشان معین و معلوم نیست؛ بنا بر نقل علامه مجلسی در بحار است؛ چنان که ذکر شد و اما بنا بر فرمایش شیخ طوسی در غیبت خود، عمر او سی صد و چهل و پنج سال بوده، فارجم.

العبقری الحسنا والخوال مولانا صاحب الزمان

۱. سورة مائده، آیه ۱۰۳.

۲. رک: جامع البیان عن تأویل آی القرآن، ج ۷، صص ۱۲۱ - ۱۲۰.

۳. الغیبة، شیخ طوسی، صص ۱۲۵ - ۱۲۴.

[نردوول کابلی]

پانزدهم: نردوول نامی است که در حدود بلده کابل سکونت دارد؛ چنان که عالم جلیل معاصر، الحاج شیخ علی الیزدی الحایری در کتاب الزام الناصب فی اثبات الامام الغائب^۱ نقل نموده:

از جماعتی شنیدم از جمله معمرین مرد نردوول نام و در غاری از کوه‌های حوالی کابل است که از بلاد افاغنه می‌باشد.

من کشف نقاب و رفع حجاب از این امر عجاب را اراده کردم و از کسی که برای او علم سیاحت و تواریخ بود، استفسار نمودم سایخ و شراب از شیخ و شاب، رعیت، ارباب، مردم پست و انجاب، ضباط و نواب، همه آنها به من خبر دادند؛ به نحوی که از اخبار ایشان، مجال شک و ارتیاب برایم باقی نماند؛ به این که هشت یا نه منزل به کابل مانده، کفاری هستند که به سیاه جامه معروف‌اند، اهل کابل از آنها بنده و کنیز می‌گیرند، خورا کشان، گوشت بز و پوشش آنها پوست بز است، نکاح ارحام را حرام می‌دانند و تمام اهل آن جا از اولاد نردوول و از نتایج او هستند و خود نردوول در غاری از کوه‌های آن بلد است.

این نردوول در عصر امیر المؤمنین علیه السلام و در غزوه‌ای در لشکر مخالف آن حضرت بوده، ضربتی از آن بزرگوار بر سر او وارد گردیده و از آن وقت تا به حال، هر وقت جراحت سرش نزدیک بهبودی می‌رسد، از غار بیرون می‌آید، ناگاه طیری در آسمان صدا و جراحت سر او عود می‌کند، داخل غار می‌شود و همیشه به این بلا مبتلاست.

در شبانه روز ما کول او، دو بز است که به یکی نهار می‌شکند و به دیگری تغشی می‌نماید، این دو بز را اهل آن بلد به او می‌دهند، چون همه آنها نتایج او هستند و او جدّ تمامشان است.

یکی از سیاحین برایم حکایت نمود و گفت: بر در غاری که در آن مسکن دارد، رفتم

ذکر اشخاص معمرین در دنیا

الصبيح الأسمر والغياب مهد وية الحجية المنسطر

۱۶۳۲

۱. الزام الناصب فی اثبات حجة الغائب، ج ۱، ص ۳۵۹.

تا او را به رأی العین مشاهده کنم، از حالاتش با خبر گردم و ببینم چگونه آدمی است. چون بر در غار رسیدم، دیدم به طریق قرفصا میان غار نشسته؛ به این نحو که زانوهایش را بلند نموده؛ طوری که محاذی سینه‌اش بودند و سرش با دو زانویش محاذی بود، او همیشه در آن غار است و طوری خوردن و خوابیدن و قضای حاجتش، تماماً در آن جا است. ترجمه عبارات معاصر مزبور در کتاب مذکور تمام شد و العهدة فی هذا النقل العجیب علیه فالله یرحمه و یحسن إلیه.

شانزدهم: خثعم بن عوف بن جزیمه است که در کمال الدین^۲ روایت نموده که او روزگار طولی عمر نمود و گفت:

حتى متی خثعم فی الأحياء لیس بذی اید و لا غناء

هیئات ما للموت من وراء

حاصل معنی: تا کی خثعم زنده خواهد ماند؛ در حالی که قوت و توانی برای او نیست، همانا زندگیش دایمی نخواهد بود، زیرا مرگ علاج و چاره‌ای ندارد.

[عوام بن منذر]

هفدهم: عوام بن منذر است؛ چنان که در کمال الدین^۳ آمده: عوام بن منذر بن زید بن قیس بن حارثة بن لام، روزگاری طولانی در ایام جاهلیت عمر نمود تا آن که ایام خلافت عمر بن عبدالعزیز را دریافت، او را نزد وی آوردند؛ در حالی که استخوان‌های چنبره گردنش از غایت لاغری نمایان و موی ابروهایش ریخته بود، آن گاه به او گفتند: در روزگار چه دیده‌ای؟

او این دو بیت را انشا نمود:

فوالله ما ادري أو ادركت أمة

علی عهد ذی القرنین ام کنت اقدا

متی یخلعوا منی القمیص تبینا

جناحتی لم یکسین لحمأ و لا دماً

۱۶۳۳

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۶.

۲. همان، ص ۵۵۷.

به خدا سوگند یاد می‌کنم! نمی‌دانم در عصر اسکندر ذو القرنین قدم به عرصه وجود گذاشته‌ام یا پیش تر از آن هم بوده‌ام؟ هر وقت از تنم پیراهن درآورند، آن گاه از شدت ضعف و لاغری، در بدنم نه گوشت ظاهر می‌شود، نه خون.

[مسجاج بن سباع]

هجدهم: مسجاج بن سباع است؛ در همان کتاب روایت نموده: مردی از بنی ضبّه که به او مسجاج بن سباع گویند، روزگاری طولانی عمر نموده و این بیت‌ها را گفته:

لقد طوّفت في الأفاق حتى	بليت و قد بي ان ابيد
و افناني و لا يفنى نهار	و ليل كلما يمضى يعود
و شهر مستهل بعد شهر	و حول بعده حول جديد

اطراف زمین را گشتم تا این که کهنه و پوسیده شدم و این که هلاک شوم، مرا کفایت می‌کند، شبانه روز و ماه و سال مرا فانی گرداند ولی خود آن‌ها اصلاً فانی نمی‌شوند.^۱

ترجمه اشعار مسجاج

الصحيح الأسفلون اثبات مهد وية الحجية المنسطر

[صبرة بن سعد قرشي]

نوزدهم: صبرة بن سعد بن سهم القرشي است؛ چنان که در ناسخ، او را در عداد معمرین به شمار آورده و گفته: او تا زمان اسلام بزیست و بی ایمان به مرگ فجاء از جهان درگذشت و لکن ما در صبيحة هفتم این عبقریه، از کمال الدین نقل نمودیم که عمر او یک صد و هشتاد سال بوده^۲. والله العالم.

۱۶۳۴

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۵۹.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۶۵؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۴۵.

[يعرب بن قحطان]

بیستم:

يعرب بن قحطان است که شیخ طوسی در کتاب غیبت^۱، او را از جمله معمرین عرب به شمار آورده و فرموده: نام او ربیعہ است و اوّل کسی بود که به زبان عربی سخن گفت، زیرا اوّل زبانی که آدم و اولادش بدان تکلم می فرمودند، سریانی بود. هم چنین حضرت هود به زبان دیگری تکلم فرمود و نامش عابر بود، آن زبان را به نام او منسوب داشته، عبری گفتند.

چنان که گفته اند، يعرب بن قحطان بن عابر، پسرزاده هود، اوّل من تکلم بالعربیّه است، او به یمن وارد شده، استیلا یافت و تابعه یمن از نسل اویند و لکن به اعتقاد جمعی از مورّخین، اسماعیل بن خلیل الرحمن اوّل کسی بود که به عربی تکلم نمود. جمع میان این دو قول ممکن است به این که اوّل کسی که از اهل یمن به عربی تکلم نمود، يعرب بن قحطان و اوّل کسی که در مکه به عربی تکلم نمود، اسماعیل بود. ابوالحسن نسابة اصفهانی در کتاب قرع و شجر، مدّت سلطنت يعرب را دو بیست سال ضبط نموده والله العالم بحقائق الامور.

[سلاطین معمر]

صبيحة

۲۳

بدان ارباب سیر و تواریخ در کتب عالیة الشمارنج خود، اشخاص کثیر و افراد وفیری از امرا و سلاطین را که مدّت عمر و مقدار زندگانشان در این عاریت سرانزد آنها معلوم و محقق نگردیده و لکن طول سلطنت و امارتشان معلوم و مقدار زمان خلافت و ریاست آنان، محقق و منظوم است؛ در سلک بیان و منصّه تبیان در آورده اند و چون بالملازمة، طول مدّت شغل آنها بر طول عمر و معمر بودن صاحبان آن دلالت دارد، لذا این ناچیز، تنمیماً للفائدة و تعمیماً للعائده و اتماماً للحجّة، لرفع الاستبعاد

۱۶۳۵

العبقریة الحسنیة والخصال مؤلفات صاحب الزمان
دکتر اسما سلاطین و مدّت سلطنت آنها

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۲۴.

العامة و العوام من طول عمر من بوجوده دارت الأزمنة و الأعوام، در این مضمار و مقام به نقل چهل نفر از ایشان اکتفا می‌نمایم:

- ۱- منوچهر است که در ناسخ، مدّت ملک او را صد و بیست سال نوشته.^۱
- ۲- لهراسب که در همان کتاب، مدّت ملک او را صد و بیست سال ضبط کرده.^۲
- ۳- گشتاسب که مدّت سلطنتش، یک صد و بیست سال بوده.^۳
- ۴- حارث رایش، از تبابعة یمن که مدّت ملکش، صد و بیست سال بوده است.
- ۵- شمر بن افریقش، ایضاً از تبابعة که زمان امارتش، صد و بیست سال است.
- ۶- ابو کرب اسعد بن مالک که تبع اوسط است، مدّت شاهی‌اش یک صد و بیست سال بوده است.
- ۷- اینال باوقوی خان، از جمله سلاطین ترک که مدّت حکمرانی‌اش صد و بیست سال بوده است.
- ۸- کیکاوس کیانی که مدّت حکمرانی‌اش صد و پنجاه سال بوده است.
- ۹- العبد بن ابرهة، ملقب به ذی الأذعار و از تبابعة یمن که مدّت سلطنتش صد و پنجاه سال دوام یافت.
- ۱۰- تبع الأقربن شمر بن ارعش، از تبابعة که صد و شصت و سه سال حکمرانی داشت.
- ۱۱- افریقش بن ابرهة، ایضاً از تبابعة که مدّت پادشاهی‌اش صد و شصت و چهار سال بود.
- ۱۲- ریان در مصر، بعد از ذوالقرنین، صد و هشتاد و دو سال سلطنت داشت.
- ۱۳- ابرهة بن حارث تبعی در یمن، صد و هشتاد و سه سال حکومت نمود.
- ۱۴- مدّت حکمرانی زیراه در مملکت مصر، صد و نود و هفت سال طول کشید.
- ۱۵- یعرب بن قحطان، بیستمین شخص از اشخاص مذکور در صبیحة سابق که

الصبيح الأسمر و أخبار مهد وية الحجية المنطق

۱۶۳۶

۱. ر.ک: تاریخ یعقوبی، ج ۱، ص ۱۵۸.

۲. همان.

۳. در تاریخ یعقوبی ۱۱۲ سال ذکر شده است.

ابوالحسن نسابه اصفهانی، مدّت حکمرانی اش را دویست سال گفته است.

۱۶- کیشوراج، از سلاطین هند که مدّت حکمرانی اش دویست سال بوده است.

۱۷- عایر بن ارم از سلاطین و ملوک ثمود که مدّت سلطنتش دویست سال بود.

۱۸- غیروز، از سلاطین چین که بنا بر نقل صاحب اخبار الدول مدّت سلطنتش دویست سال بوده.

۱۹- حارث بن مضاض، از سلاطین جرهم در مملکت حجاز بوده که بنا بر نقل مزبور مدّت حکمرانی اش دویست سال است.

۲۰- سنان بن علوان، از سلاطین طبقه اول ملوک مصر که بنا بر نقل صاحب ناسخ، مدّت حکمرانی اش دویست و سی و چهار سال بوده.

۲۱- سورج، از سلاطین هند که بنا بر نقل ناسخ، مدّت دویست و پنجاه سال حکمرانی داشته.

۲۲- غزوان، از سلاطین چین که بنا بر نقل بعضی از ارباب تواریخ و سیر، دویست و پنجاه سال سلطنت نموده و بنا بر نقل اخبار الدول، این مقدار، مدّت عمر او بوده.

۲۳- بوزبر بس، از فراعنه مصر که بنا بر نقل ناسخ، مدّت سلطنتش دویست و پنجاه و سه سال است.

۲۴- فرسون او نیز، از فراعنه است که بنا بر نقل اخبار الدول دویست و شصت سال حکمرانی داشته.

۲۵- شدید بن عاد، از ملوک عادیه که بنا بر نقل مزبور، مدّت حکمرانی اش سی صد سال به طول انجامیده.

۲۶- کهلان بن سبا که از تابعه یمن به شمار آید، بنا بر نقل اخبار الدول، مدّت ملکش قریب به سیصد سال بوده.

۲۷- نسطر صاس، از سلاطین چین که بنا بر نقل مذکور، مدّت سلطنتش سی صد سال است.

۲۸- اترب، از ملوک مصر که بنا بر نقل سابق، بعد از طوفان نوح، مدّت

کینست سن ملوک و مدت سلطنت آنها

الْمَنْقَرِيُّ الْجَسْتِ فِي الْخَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبِ الزَّمَانِ

حکمرانی اش در آن مملکت، سیصد سال بوده.

۲۹- کلیکرب، از جمله تبابعة یمن که بنابر نقل ناسخ، مدّت سی صد و بیست و سه سال در آن مملکت، حکمرانی داشته.

۳۰- برهمن اکبر که مقدّم طایفه براهمه است، بنابر نقل اخبار الدول مدّت سی صد و شصت سال حکمرانی داشته.

۳۱- نی نیاس، از سلاطین کلدانی که بنابر نقل ناسخ، مدّت ملک و سلطنتش چهار صد سال بوده.

۳۲- کشن، از سلاطین هند که بنابر نقل مزبور، مدّت سلطنت و حکمرانی اش در انصوبه چهار صد سال بوده.

۳۳- عبد شمس بن یشخب بن یعرب بن قحطان که ملقب به سبا و مذکور در قرآن است: فی قوله تعالی «لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ»^{۱۰}، آیه... الخ و قومش را به او نسبت می دهند، بنابر نقل اخبار الدول، مدّت سلطنتش چهار صد سال بوده.

۳۴- عینان، از سلاطین چین که بنابر نقل بعضی چهار صد سال سلطنت داشته و بنابر نقل اخبار الدول، این مقدار، مدّت عمر او بوده.

۳۵- قبطیم و فرزندش قفطیریم که هر دو از فراغنه مصرند، بنابر نقل مذکور هر یک، چهار صد و هشتاد سال سلطنت داشته اند.

۳۶- حمیر بن سبا، از تبابعة که بنابر نقل مزبور، پانصد سال حکمرانی داشته، هم چنین هوشنگ بن کیومرث را به پانصد سال سلطنت، وصف نموده اند.

۳۷- فیروزوایی، از ملوک هند که پانصد و سی و هفت سال سلطنت داشته؛ چنان که پدر حضرت ادریس بعد از رفع او به آسمان، همین مقدار در دنیا عمر نموده؛

۱۶۳۸ اگر چه در ناسخ، پانصد و سی و پنج سال مرقوم داشته.

۳۸- مهاراج، از ملوک هند که در ناسخ مدّت سلطنتش را هفت صد سال نوشته.

۳۹- مناوش، از فراغنه مصر که در اخبار الدول سلطنت وی را هشت صد سال

الصحيح المستوفى بآثار مهابدة الأحبة المعظمين

مرقوم داشته.

۴۰ - ارأوی بن شلیم یا اروی بن شلم است که در روایت کمال الدین وارد شده هزار سال سلطنت نموده و ما مسکاً للختام، در آخر این صبیحه آن روایت را نقل می‌کنیم.

[روایت کمال الدین]

در کمال الدین، ضمن حدیثی طولانی از حضرت صادق علیه السلام روایت نموده: داود نبی بیرون آمده، زیور قرائت می‌کرد، تا آن که به کوهی رسید که در آن غاری و در آن غار، حزقیل پیغمبر بود. چون حزقیل صدای کوه‌ها و جانوران را شنید، دانست داود می‌آید، چون هر وقت داود، زیور می‌خواند، تمام آن‌ها با او هم صدا می‌شدند. سپس گفت: این پیغمبر گناهکار است.

وقتی داود به آن جا رسید، گفت: حزقیل! مرا رخصت می‌دهی نزد تو آیم؟
گفت: نه، زیرا تو گناهکاری. گریه داود زیاده شد. خدای تعالی به حزقیل وحی فرمود: داود را به خطایش سرزنش مکن و از من عافیت بطلب، اگر تو را به خود بگذارم، تو نیز، گناه خواهی کرد.

آن گاه حزقیل برخاسته، دست داود را گرفت و به سوی خود برد. داود فرمود:
حزقیل! هرگز قصد گناه کرده‌ای؟
گفت: نه!

پرسید: هرگز عجبی از عبادت برایت حاصل شده؟
گفت: نه.

پرسید: هرگز به دنیا میل کرده‌ای که از شهوات و لذاتش چیزی اختیار کنی؟
گفت: بلی! گاه چنین امری به دلم می‌آید.

گفت: هر گاه چنین امری بر تو عارض می‌گردد، چگونه آن را علاج می‌کنی؟
حزقیل گفت: داخل رخنه این کوه می‌شوم و از آن چه در آن هست، عبرت می‌گیرم.

داود داخل آن رخنه شد، دید تختی از آهن گذاشته و بر روی آن، کله کهنه و استخوان‌های پوسیده، ریخته؛ در آن جالوحی دید که در آن نوشته بود: منم ارای پسر سلیم، هزار سال پادشاهی کردم، بکارت هزار دختر را بردم و آخر کارم این شد که خاک نهالی^۱ من و سنگ، بالش زیر سر من شد و مارها و کرم‌ها، همسایگان و مصاحبانم شدند؛ هر کس مرا بر این حال ببیند، فریب دنیا را نخورد... تا آخر حدیث.

[گفتار شیخ صدوق و سید مرتضی]

صیحة

۲۴

بدان چون شیخ صدوق در کمال الدین، سید مرتضی در غرر و درر، کراچکی در کنز و شیخ طوسی در کتاب غیبت، بعد از ذکر بعضی از معمرین، الزاماتی در رفع استبعاد از طول عمر من ینتظره الخاص و العام، بر طایفه عامه و عامه عوام بیان فرموده‌اند؛ لذا این ناچیز خوش داشتم به ترجمه بیانات این بزرگواران، کتاب خود را زینت دهم و با ذکر آن‌ها برادران ایمانی را در رد مخالفین، با بصیرت سازم. و من الله التوفیق.

[نقل کمال الدین]

عنوان معبوق^۲ فی بیان الصدوق

در کمال الدین^۳، ذیل خبر تشریف بردن حضرت رسول ﷺ در مدینه به منزل دجال و مکالمات حضرت با آن لعین بدسگال می‌فرماید: اهل عناد و انکار، مثل این خبر را تصدیق می‌کنند و آن را در خصوص دجال، غیبت او، باقی بودنش در این مدّت طولانی و خروجش در آخر الزمان روایت می‌کنند ولی امر قائم را با وجود اخباری که در این مدّت طولانی از رسول خدا و ائمه علیهم السلام در خصوص بیان نام، نشان، نسب و غیبت آن حضرت وارد گردیده؛ تصدیق نمی‌کنند و معتقد نمی‌شوند مدّت مدیدی

عنوان شیخ صدوق در کمال الدین

الصحیح الاصحیح فی مناقب و مناقب مهدي و آية الحجية المستطرفة

۱۶۴۰

۱. زیرانداز، دوشک.

۲. العبق: الراحة الطيبة الزكية: مجمع، منه. [مرحوم مؤلف].

۳. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۵۲۲ - ۵۲۸.

غایب می شود بعد، ظهور می کند و زمین را پر از عدل می گرداند؛ چنان چه از ظلم و جور پر شده.

و غرض شان از این انکار، خاموش کردن نور خدا و بطلان امر ولیّ او است و خدای تعالی جز از تمام گرداندن نور خود ابا دارد، هر چند مشرکان آن را ناخوش بدارند و اکثراً الاحتجاج آنها در مقام دفع حجّت و انکار وجود شریفش این است که می گویند: احادیثی که در شأن قائم علیه السلام نقل می کنید، برای ما روایت نشده و ما آنها را ندانسته ایم. **چنان چه** مانند این سخن را کسانی چون ملحدان و براهمة هند و یهود و نصارا می گویند که نبوت پیغمبر ما را انکار می کنند؛ یعنی می گویند: معجزات و براهینی که از پیغمبر خود نقل می کنید، نزد ما به درجه صحّت و ثبوت نرسیده، آنها را نمی دانیم و از این جهت به بطلان نبوت او معتقد شدیم.

شیخ صدوق می فرماید: بناء علی هذا، اگر گفته اهل سنت در خصوص قائم برای ما لازم آید، هر آینه گفته این طوایف، یعنی ملحدان، براهمة هند و غیر ایشان، در خصوص نبوت رسول خدا برای آنها لازم می آید، حال آن که این طوایف بیشتر از اهل سنت اند، اهل سنت نیز در مقام استدلال می گویند: این که در زمان ما کسی بیشتر از عمرهای اهل این زمان عمر نماید، با مقتضای عقل ما موافق نیست؛ در حالی که بنا به اعتقاد شما، عمر صاحبان، یعنی قائم علیه السلام، از عمرهای اهل این زمان تجاوز کرده است.

در جواب ایشان می گوئیم: شما تصدیق می کنید که جایز است دجال در ایام غیبتش، بیشتر از عمرهای اهل این زمان عمر نماید، لکن آن را در خصوص قائم، با وجود اخباری که در این خصوص روایت شده تصدیق نمی کنید، و از جمله، اخباری است که در این کتاب ذکر نموده ایم و با وجود خبر صحیحی که از رسول خدا نقل شده که آن حضرت فرمود: هر چه در امت های گذشته بود، مثل آن در امت من، مطابق النعل بالنعل واقع می شود؛ در گذشته برخی از انبیا و اولیا عمرهای طولانی داشتند؛ چنان چه نوح دو هزار و پانصد سال عمر نمود و قرآن مجید ناطق است به

العبقریة الحسنة والخوال مؤلانا صاحب الحكمة الزمان

این که نهصد و پنجاه سال میان قوم خود مکث کرد، حال آن که در حدیثی که ذکر کرده ایم، مروی است: در قائم سنتی از نوح هست و آن طول عمر می باشد، پس چگونه امر قائم علیه السلام و طول عمرش را انکار می کنند و لکن امثال آن را از اموری اذعان می نمایند که موافق مقتضای عقول نیست.

بلکه بر ایشان لازم است به این ها اقرار کنند، زیرا این ها از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت شده، هم چنین بر ایشان لازم است، به قائم اقرار کنند، زیرا کیفیت آن حضرت هم از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت شده و مقتضای کدام عقل است که ممکن بداند اصحاب کهف سی صد و نه سال در غار مکث نمایند و این را جز از طریق سمع، یعنی از راه دلیل نقلی، تصدیق نکرده اند؛ پس چرا وجود، طول عمر، غیبت و ظهور قائم علیه السلام را از راه سمع صادق نمی دانند؟

چگونه اخباری که از وهب بن منبه و کعب الاحبار وارد می شود و در خصوص چیزهایی است که ممتنع اند و هیچ یک از آن ها در قول رسول خدا صلی الله علیه و آله صحیح نیست، تصدیق می کنند ولی اخباری که در خصوص قائم، غیبت او، زمان ظهور آن حضرت بعد از شک اکثر خلائق در خصوص وی و بازگشت از اعتقاد درباره او از رسول خدا و ائمه علیهم السلام وارد گردیده، تصدیق نمی کنند؛ چنان چه اخبار صحیحه از ائمه علیهم السلام به این مطلب ناطق است و انکار این دلیل جز از راه مکابره و در مقام دفع حق نیست.

چگونه به این قایل نمی شوند که وقتی در زمانه چیزی که در خصوصش، احتمال طول عمر داده شود، دیده نشد، هر آینه واجب گردید؛ سنت و طریقه اولین در زمینه طول عمر در مشهورترین جنس های این زمان جاری شود و جنسی مشهورتر از جنس قائم نیست، زیرا آن حضرت در مشرق و مغرب، در السنه کسانی که به او اقرار دارند و کسانی که او را انکار می کنند، مذکور است.

توضیحات در عمر امام زمان

الصحيح المستطوع
الاشقر والابيض مهد وبقية الحجة المنتظر

۱۶۴۲

وقتی با وجود روایات صحیحه ای که از رسول خدا وارد شده، وقوع غیبت برای قائم - به قول مخالفین - بی اصل و دروغ گردید، لازم می آید العیاذ باللّه نبوت رسول خدا صلی الله علیه و آله هم، دروغ و باطل شود، زیرا آن حضرت از غیبت خبر داده و آن هم، بنابر

گمان مخالفان واقع نشده و وقتی معاذ الله کذب آن حضرت در خصوص یک خبر ثابت گردید، لازم می آید پیغمبر نباشد.

چگونه خبر آن حضرت را در خصوص عمار تصدیق می کنند که حضرت فرمود: طایفه ظالمان او را می کشند یا در خصوص امیر المؤمنین علیه السلام که ریش مبارک او با خون سرش خضاب می گردد یا در خصوص امام حسن علیه السلام که با زهر کشته می شود و یا درباره امام حسین علیه السلام که با شمشیر به درجه شهادت می رسد، ولی خبر آن حضرت را در خصوص قائم، غیبت او، بیان نام و نسب وی تصدیق نمی کنند، آن حضرت در همه سخنانش راستگو است.

ایمان بنده صحیح نمی شود، مگر این که از کرده، گفته و حکم پیغمبر دلتنگ نشود، در همه امور تسلیم نسبت حضرت باشد و در افعال و اقوال آن بزرگوار، شک نکند. این معنی اسلام است؛ زیرا اسلام به معنی تسلیم و انقیاد است و هر کس دین دیگری غیر از اسلام بطلبد، هرگز از او قبول نخواهد شد و در آخرت از جمله زیانکاران خواهد گردید.

عجب ترین عجایب این است که مخالفان روایت کرده اند: عیسی بن مریم از زمین کربلا می گذشت، دید چند آهو آن جا جمع شده اند، وقتی حضرت عیسی را دیدند، گریه کنان به سوی او دویدند، حضرت نشست، حواریین هم نشستند. سپس گریه و زاری کرد، حواریون نیز گریستند و لکن ندانستند سبب نشستن او چیست. آن گاه عرض کردند: یا روح الله! چه چیز تو را می گریاند؟
فرمود: می دانید این جا کدام زمین است؟
عرض کردند: نه.

فرمود: این زمینی است که در آن فرزند پیغمبر آخر الزمان، احمد مختار و نور دیده طاهره بتول، فاطمه زهرا علیهما السلام که شبیه مادر من است، کشته خواهد شد و همین جا مدفون خواهد گردید، خاک این زمین از مشک پاکیزه تر است، زیرا تربت آن شهید است و طینت انبیا و اولاد ایشان این گونه می باشد. این آهوان به من می گویند: ما

عجبتی الخیر فی الخصال مولانا صاحب الزمان
عربی حضرت عیسی علیه السلام در زمین کربلا

از سر شوق، به تربیت پسر پیغمبر آخر الزمان در این سرزمین چرامی کنیم و آن‌ها گمان می‌کردند در آن سرزمین در امان می‌باشند. سپس دست خود را به پشکل‌های آن آهوان زد، آن‌ها را بویید و گفت: پروردگارا! این‌ها را پنهان بدار تا پدر این شهید آن‌ها را ببویید و صبر و تسلی بیابد.

مخالفتان گویند: آن‌ها تا ایام امیرالمؤمنین علیه السلام باقی ماندند تا آن که آن حضرت در غزوة صفین به زمین کربلا گذر نمود؛ چنان که بعد بیان روایت مفصلی در این خصوص در کمال الدین ^۱ نقل نموده که گریه نمود و دیگران را هم گریاند که از جمله آن‌ها ابن عباس بود، قدری از آن پشکل‌ها به او داد و فرمود: یابن عباس! هر وقت دیدی این پشکل‌ها تبدیل به خون شدند، بدان حسین مرا کشتند.

حضرت عیسی علیه السلام این قصه را در آن جا خبر داد و ایشان تصدیق می‌کنند پشکل‌های آهوان، بیش از پانصد سال باقی ماند؛ طوری که باد و باران و مرور سال‌ها و ماه‌ها، آن‌ها را تغییر نداد، ولی به این که قائم باقی می‌ماند تا وقتی که با شمشیر خروج می‌کند و دشمنان خدا را هلاک می‌گرداند، تصدیق نمی‌کنند؛ با وجود اخباری از رسول خدا صلی الله علیه و آله و ائمه علیهم السلام که در بیان نام، نسب، غیبت آن حضرت در مدت مدید، جاری شدن سنت و شیوة اولین در خصوص طول عمر آن حضرت وارد گردیده، مکابرة مخالفتان در این باب، جز از راه عناد و انکار حق نیست.

فیو پیش از نقل حدیث حبابة والبیة که آن را در صبیحة بیست و دوّم این عبقریه ذکر نمودیم، می‌فرماید: به تحقیق جماعتی روایت نموده‌اند: حبابة والبیة زمان حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام را درک نمود و به خدمت حضرتش مشرف شد، هم چنین بعد از آن سرور، تا حضرت رضاع علیه السلام خدمت امامان را درک کرد، پس طول عمر او را انکار نمی‌کنند. و چگونه طول عمر حضرت حجت را انکار می‌کنند؟! ۱۶۴۴

بعد از نقل آن حدیث می‌فرماید: هرگاه جایز باشد خداوند جوانی حبابة والبیة را عودت دهد، حال آن که در آن وقت، عمرش به یک صد و سیزده سال رسیده بود و تا

زمان حضرت رضا علیه السلام باقی بماند و نه ماه بعد از رحلت آن حضرت وفات کند و طول عمرش جز به دعای حضرت زین العابدین علیه السلام نبود.

پس چگونه جایز نباشد خداوند وجود مقدس امام منتظر را به حالت جوانیش باقی بدارد، پیری را از او رفع نماید و حضرت را نگاه دارد تا این که خروج کند و زمین را پر از عدل و داد نماید، بعد از آن که از ظلم و جور پر شده باشد؛ با وجود اخبار صحیحهای که در این خصوص از حضرت رسول و ائمه طاهرين علیهم السلام درباره آن بزرگوار وارد شد.

نیز پیش از نقل خبر معمر مغربی که آن را در صبیحة مذکور نقل نمودیم، می فرماید: مخالفین ما تصدیق می کنند سن معمر مغربی، مکنّا به ابی الدنيا و مسما به علی بن عثمان بن خطاب بن مرّة بن مزید، هنگام گذشتن حضرت رسول از این سرای بی اعتبار، قریب به سی سال بوده و تصدیق می کنند او خادم امیر المومنین علیه السلام بوده، سلاطین و ملوک او را نزد خود احضار می نموده، از علت طول عمر او، سؤال و از آن چه مشاهده کرده بود، استخبار می کردند.

او به ایشان خبر می داد که از آب حیوان نوشیده. و به این جهت عمرش طولانی شده و این که تا زمان مقتدر بالله عباسی متیقن الحیات بوده و تا الان مردنش معلوم نشده. تمام این ها که گفتیم، در حق این معمر تصدیق دارند و انکار نمی ورزند، حال آن که امر قائم علیه السلام را به جهت طول عمرش انکار می کنند.

هم چنین بعد از نقل خبر شق کاهن که آن را در صبیحة یازدهم این عبقریة ذکر نمودیم، می فرماید: مخالفان ما امثال این حکایات را نقل می کنند و می گویند نهصد سال عمر کرد، صفت بهشت او چنین و چنان است، او بر روی زمین می باشد و از نظرها غایب گردیده، همه این ها را تصدیق می کنند لکن قائم آل محمد را منکر می شوند و اخباری که در خصوص آن حضرت وارد شده، تکذیب می کنند؛ انکاراً للحق و عناداً لأهل الحق.

سپس خبر عبدالله بن قلابه را نقل کرده که در زمان معاویه، بهشت شداد بر

العبقریة الحسنة والخوال مولاتنا صاحب الزمان
کذب مخالفین درباره امام زمان

او نمایان شد و بعد از نقل آن فرموده: هرگاه جایز باشد در روی زمین بهشتی پنهان از نظر ناظرین باشد، کسی به سوی آن و مکانش راه نیابد و همه اینها از راه اخبار بر ایشان معلوم شده باشد، پس چگونه از راه اخبار، بودن حضرت قائم را در غیبت قبول نمی نمایند.

هرگاه جایز است شَدَاد نهمصد سال عمر کرده باشد، چگونه جایز نیست قائم به همان مقدار یا زیاده بر آن، عمر داشته باشد، حال آن که خبری که درباره بهشت شَدَاد و غیبتش از انظار و در خصوص طول عمر خودش تصدیق می کنند از ابن ابی وائل روایت شده و اخبار وارده در وجود قائم، طول عمر آن بزرگوار و غایب بودنش از انظار، از نبی مختار و ائمه اطهار، روایت شده، بنابراین تصدیق آن خبر و تکذیب این اخبار جز از راه عناد، مکابره، انکار حق و مجادله نیست.

فیز بعد از ذکر جماعتی از معمرین که از جمله قس بن ساعده ایادی است و ما حالاتش را در صبیحة پانزدهم این عبقریه ذکر نمودیم، می فرماید: اخباری که در خصوص معمرین ذکر کردم، مخالفین ما هم، آنها را از طریق محمد بن سائب کلبی، محمد بن اسحاق بن بشار، عوانة بن حکم، عیسی بن زید بن داب و هیشم بن عدی طایی روایت کرده اند، با وجود اینها از رسول خدا ﷺ هم روایت شده که فرمودند: چیزهایی که در امت های گذشته بود، مثل آنها طابق النعل بالنعل در این امت می باشد، این گونه طول عمر، درباره کسانی که ذکرشان گذشته و در خصوص غیبت های انبیا و اولیا که در زمان سابق اتفاق افتاده؛ نزد ما به درجه صحت رسیده، پس چگونه وجود قائم را به سبب غیبت و طول عمرش انکار می کنند، با این که اخبار در این باب از رسول خدا ﷺ و ائمه علیهم السلام روایت گردیده و آنها همان اخباری بودند که آنها را با اسانید در این کتاب ذکر کردیم. فیز بعد از نقل قضیه سربایک، ملک هند که آن را در صبیحة بیست و دوم این عبقریه ذکر نمودیم، می فرماید: وقتی مخالفین ما با چنین طول عمری در حق سربایک، پادشاه هند اعتقاد نمودند، سزاوار است، مثل آن را در خصوص حجّت خدا؛ اعنی امام الزمان و خلیفة الرحمن، محال و ممتنع ندانند.

سنن انبیای سلف در وجود امام زمان علیه السلام

هم چنین در کمال الدین^۱، بعد از نقل این خبر سجّادی که ذیل ابواب معمرین است، از آن حضرت روایت نموده که فرمودند: در قائم ما اهل بیت، سنت‌هایی از انبیاء علیهم السلام است؛ سنتی از نوح علیهما السلام، سنتی از ابراهیم علیهما السلام، سنتی از موسی علیهما السلام، سنتی از عیسی علیهما السلام، سنتی از ایوب علیهما السلام و سنتی از محمد صلی الله علیه و آله! اما از نوح علیهما السلام، طول عمر و از ابراهیم علیهما السلام، مخفی بودن ولادت و عزلت از مردمان است، از موسی علیهما السلام، خوف و از عیسی علیهما السلام، اختلاف مردم در موت و حیات او است، از ایوب علیهما السلام، فرج بعد از بلا و اما از محمد صلی الله علیه و آله، خروج آن حضرت با شمشیر است.

بالجملة، بعد از نقل این روایت می‌فرماید: هرگاه طول عمر برای اشخاصی که زمان آن‌ها بر زمان ما مقدّم بوده و خبری که سنت به این طول عمر، در قائم علیهما السلام - دوازدهمی از ائمه علیهم السلام - جاری است؛ صحیح باشد، جایز نیست مگر اعتقاد به این که آن بزرگوار هر قدر در غیبت خود باقی بماند، جز آن سرور قائم نمی‌باشد و غیر او قائم موعودی نیست، اگر از دنیا مگر یک روز نماند، هر آینه خداوند آن روز را طولانی می‌کند، تا آن که حضرت ظهور و خروج نماید؛ آن گاه زمین را پر از عدل و داد کند، بعد از این که مملوّ از ظلم و جور شده باشد، چنان که اخبار متواتری از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و ائمه علیهم السلام بر این مضمون وارد شده.

اسلام برای ما نیکو نمی‌باشد مگر این که به آن چه از آن بزرگواران وارد شده و به صحت رسیده، تسلیم شویم.

[نقل غرر و درر]

عنوان مرتضی فی بیان المرتضی

۱۶۴۷

سید مرتضی - قدس الله روحه الشریف - بعد از ذکر جماعتی از معمرین که آن‌ها را در این عبقریة ذکر نمودیم، فرموده: کسی را می‌رسد که بگوید ذکر حکایات اشخاص طویل الاعمار چگونه در مقام اثبات وجود قائم و طول عمر آن جناب صحیح

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۲۲ و ۵۷۷.

می باشد؟! حال آن که بسیاری از عامه، اینها را انکار نموده، محال می دانند و می گویند: قدرت بر آنها تعلق نمی گیرد.

پاره‌ای از ایشان یک درجه از انکار خود تنزل نموده، می گویند: هر چند این گونه طول عمر تحت قدرت و امکان هست، لکن قطع داریم خارج موجود نشده، زیرا وجود آن، خارق عادت است و وقتی دلیل محکم قائم گردید که خرق عادت جز هنگام جدا نمودن حق از باطل و ثابت کردن صدق ادعای پیغمبری از پیغمبران نمی شود؛ آن گاه فهمیده می شود همه حکایاتی که درباره صاحبان عمرهای طولانی روایت شده، ساخته و باطل است و سزاوار جواب نیست.

در جواب این سؤال گفته می شود: فساد قول کسی که طول عمرها را به نهج مذکور، محال دانسته و آن را از تحت قدرت و امکان بیرون کرده، ظاهر است، زیرا اگر بداند حقیقت عمر چیست و مقتضی طول، قصر، بلندی و کوتاهی آن، کدام امر است، آن وقت می داند طول و امتداد آن امری ممکن است؛ چنان که ما دانستیم.

پس می گوییم: حقیقت عمر، دوام و استمرار صاحب حیاتی است که حیات و عدم حیات نسبت به او جایز و ممکن باشد و اگر خواستی، بگویی: حقیقت عمر، عبارت است از استمرار حیات صاحب حیات، به جهت صاحب حیات بودن او در اول امر و ابتدای وجود.

این که ما استمرار را در عمر شرط می کنیم، به این واسطه می باشد که بعید است کسی که بیش از یک آن حیات ندارد، به صاحب عمر، وصف کرده شود، بلکه ناچاریم نوعی استمرار و امتداد؛ هر چند قلیل، در حقیقت عمر اعتبار نماییم و شرط کردیم استمرار باید در ماده کسی باشد که عدم حیات، مانند حیات نسبت به او جایز و ممکن باشد یا آن که استمرار آن به سبب متصف بودن صاحب حیات از اول امر به آن باشد.

۱۶۴۸

داخل کردن **شق ثانی** از تردید در شرط از این جهت است که اگر این را داخل شرط نکنیم، هر آینه لازم می آید خدای تعالی با عمر متصف نگردد؛ هر چند حی بودنش استمرار دارد، زیرا در شق اول گفتیم باید عدم حیات نسبت به صاحب حیات،

الصحیح الاصحیح والاعلیٰ المهدی والکائنات محمد و آله و صحبه اجمعین

جایز و ممکن باشد و آن، نسبت به خدای تعالی محال است.

پس از تمهید این مقدمات، دانستیم: فعل حیات و ایجاد آن‌ها منحصر به خدای تعالی است و در میان چیزهایی که حیات به آن‌ها محتاج است، پاره‌ای چیزها؛ مانند بنیة صاحب حیات، رطوبت بدن و غیر این‌ها هست که ایجاد آن‌ها منحصر به خدای تعالی است و جز تحت قدرت او - جلّت قدرته - تحت قدرت احدی داخل نمی‌شوند.

بنابراین وقتی خداوند عالم، حیات و چیزهایی که حیات به آن‌ها محتاج است؛ مثل بنیه و غیر آن را ایجاد نمود؛ در حقّ آن‌ها هم، بقا و استمرار جایز و ممکن است، پس فنا و انتفای آن‌ها موقوف بر این است که ضدّ آن‌ها در محلّشان عارض گردد و این در صورتی است که بگوییم برای حیات ضدّی هست، حال آن که قول قوی آن است که برای حیات ضدّی نیست و جماعت بسیاری قایل شده‌اند حیات در فنا به عروض ضدّش محتاج نیست.

اگر در نفس الامر هم، ضدّی برای حیات باشد، باز در این باب به مقصد ما اخلال نمی‌کند، زیرا اگر خدای تعالی ضدّ آن و ضدّ چیزهایی که حیات به آن‌ها محتاج است، ایجاد ننماید و بنیة صاحب حیات را هم، در هم نشکند، هرآینه حیاتش ممتدّ و مستمر گردد و اگر فرض کنیم استمرار و امتداد از شأن حیات نیست، باز مقصود ما که امکان طول عمر است، صحیح می‌باشد، زیرا خدای تعالی قادر است آنّا فآنا حیات و هم چنین چیزهایی که حیات به آن‌ها احتیاج دارد، باقی بدارد، بلکه ایجاد فرماید و بنابر این حیات، آن ذو حیات، ممتدّ و مستمرّ گردد.

آن چه به سبب طول زمان و کبر سنّ؛ مانند پیری عارض گردد و در هم شکستن بنیة انسان، از چیزهایی نیست که لزوم داشته باشد، این قدر هست که خدای تعالی عادت را بر این جاری گردانده که هنگام درازی عمر، انسان را پیر و ضعیف‌البنیة گرداند و به هیچ وجه از وجوه زمان ایجاب و تأثیری در این باب نیست و خداوند عالم هم، قادر است چیزی ایجاد نکند که عادت را بر آن جاری گردانده، پس وقتی این

بیان حیات ممتد و مستمر
العبقریة الحسنة في الخصال مؤلفات صاحب الزمان

مقدمات ثابت گردید، هر آینه ثابت می شود طول عمر امری ممکن و غیر محال است. کسی که طول عمر را محال می داند، به این جهت است که اعتقاد نموده استمرار حیات ذی حیات واجب است از طبیعت و قوت او ناشی گردد و برای آن ها هم نسبت به ماده هر کسی حد و غایتی هست که از آن حد نمی گذرند و وقتی به آن حد رسیدند، منقطع می گردند و محال است دایم و مستمر باشند.

چنین انسانی اگر دست از این اعتقاد خطا برمی داشت و طول عمر را به فاعل مختار و صاحب تصرف نسبت می داد، هر آینه طول عمر را محال نمی دانست. کلام در این که طول عمر، داخل عادات یا خارج از آن هاست، بدین نهج است: در این شکی نیست که وقتی عمرها زیاده تر از قدر عادت گردیدند؛ به حدی که خارق عادت شدند، آن گاه عادت بر این جاری است که قدرهای آن ها به هم نزدیک باشد؛ الا این که ثابت گردیده عادات به حسب اختلاف ازمنه و امکانه مختلف می شود.

این ناچیز گوید: اما به حسب ازمنه؛ مثل عمر قوم عاد که در آن زمان عادت بر این جاری شده بود که هر یک از آن ها سی صد سال عمر داشته باشند؛ چنان چه در ناسخ و سایر کتب سیر و تواریخ است و اما به حسب امکانه؛ مثل عمر اهل سند که قطری مجاور با مملکت هند است؛ چنان که شیخ کراچکی در کتاب برهان علی طول عمر صاحب الزمان که آن را داخل در کتاب کنز الفوائد خود نقل نموده، چنین فرموده: به تحقیق از جماعتی شنیدم بلاد سند از جمله بلادی است که عمرها در آن طولانی می شود، من در ماه جمادی الاخر سال چهار صد و دوازده در بلدة رمله، شریفی از اهل سند را دیدم که به ابی القاسم عیسی بن علی العمری معروف و از اولاد عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام بود.

بنان سن قوم عاد و سایرین

الصحيح الامتزاز في مناقب مهد ونبه الاحياء العظام

از آن چه درباره طول عمر اهل سند شنیده بودم، از ایشان سؤال نمودم. فرمودند: صحیح است و چنین ذکر کرد: پیری و شکستگی میانشان کم است، نیز نقل نمود: در بلاد سند، مرد شریف عمری میان ما هست، او امیری از امرای سند است که وقتی من از او مفارقت نمودم، یک صد و شصت سال از عمرش گذشته بود؛ آن شریف، عباس بن

علی بن عمر بن احمد بن حمزة بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام است.

شیخ مذکور، بعد از نقل این، فرموده: نیست که عاقل در این که عادات به ید قدرت خداوند متعال است و صحیح است او - سبحانه - آنها را به تدریج تغییر دهد؛ شک کند.

بالجملة، سید می فرماید: ثابت گردیده عادات به حسب اختلاف ازمنه و امکانه مختلف می شوند، بنابراین لازم است در عادات، نسبت آنها که در مکان و زمانشان عادت دارند و غیر ایشان را مراعات نماییم؛ مثلاً می گوئیم عادت فلان قبیله در فلان مکان و فلان زمان چنین و چنان است.

از طرفی ممتنع نیست چیزی که عادت بر آن جاری شده، بر سبیل تدریج، قلت به هم رساند؛ به حدی که عادت منقلب شود و حدوث امری که عادت بر آن جاری شده بود، در آن حال، خارق عادت گردد و بین علما، خلافی در این نیست.

هم چنین ممتنع نیست امر خارق عادت، کثرت به هم رساند؛ به حدی که حدوثش در آن حال، خارق عادت نباشد.

این ناچیز گوید: برای تصدیق فرمایش علم الهدی، رجوع به مثالی که سید بن طاوس علیه السلام در محجّه برای عبور کننده از روی آب بیان فرموده، کافی است؛ چنان که آن را در صبیحة پنجم از عبقریة سوم این بساط ذکر نمودیم.

سپس سید فرموده: در شقّ دوم میان علما خلاف است، وقتی این مقدمات صحیح گردید، آن گاه می گوئیم: این که عادت در زمان پیشین به طول و امتداد عمرها جاری شده و بعد از آن بر سبیل تدریج، قلت و کوتاهی به هم رسانده باشد؛ ممتنع نیست، به نحوی که الحال عادت ما به خلاف آن جاری گردد و این گونه طول عمرها، با توجه به عادت ما خارق عادت به نظر آیند. این که مذکور گردید، دلیلی اجماعی است که در مقام اثبات مدّعی ما کافی می باشد.

[گفتار شیخ طوسی]

عنوان قدوسی فی بیان الطوسی

شیخ طوسی رحمته الله در کتاب غیبت ^۱ می فرماید: اگر گفته شود: طول عمر صاحب الزمان با بقای کمال عقل، قوت و جوانی او؛ چنان که ادعا می کنند امری خارق عادت است، زیرا به اعتقاد شما عمر آن جناب الان که سال چهارصد و چهل و هفت است، صد و نود و یک سال می باشد. زیرا بنا بر قول شما ولادتش سال دوست و پنجاه و شش واقع شده و عادت به این جاری نشده که احدی در این مدت باقی باشد؛ چگونه عادت در خصوص او شکسته می شود، حال آن که جز به دست انبیا نمی شکند.

می گوییم: جواب این شبهه به دو طریق است؛ یکی آن که ما قبول نداریم بقای آن حضرت در این مدت، خارق همه عادات باشد؛ بلکه در زمان گذشته، عادت به امثال این نحو از طول عمر جاری گشته و ما بعضی از آنها مانند قصه خضر، اصحاب کهف و غیره را ذکر کردیم.

سپس طولانی بودن عمر نوح و سلمان را ذکر نموده و بعد فرموده: هم چنین اخبار معمرین عرب و عجم، معروف و در کتب تواریخ، مذکور است و اصحاب حدیث روایت کرده اند: دجال موجود است، در عصر پیغمبر بوده و تا وقتی که خروج می کند، باقی است. در صورتی که بقا، به جهت مصلحتی برای دشمن خدا ممکن گردید، چگونه مثل آن در خصوص ولی خدا جایز نیست، لذا انکار این از روی عناد است.

آن گاه شیخ مرحوم شروع به نقل اخبار معمرین نموده، جماعت کثیری که ما آنها را بدون استثنای احدی در این عبقریه ذکر کرده ایم، نقل نموده و بعد از نقل آنها فرموده: اگر مخالف ما در این مقام، طول عمر را محال می داند؛ مانند منجمین و اصحاب طبایع، پس در اصل، گفتگوی ما با ایشان، این است که عالم مصنوع و برای آن صناعی می باشد که عادت را به کوتاهی و طول عمرها جاری گردانده و بر طولانی و فانی نمودن عمرها قادر است، وقتی این را معین نمودیم، گفتگو آسان می شود.

رد مخالفین بر عقیده ایشان

الشیخ الأصغر أبو الفوارس محمد بن عبد الوهاب المصنوع

۱۶۵۲

اگر مخالف ما به امکان طول عمر تسلیم می شود ولی می گوید: این از عادات بیرون است، می گوئیم: این خارج از همه عادات نیست، اگر گویند: از عادات ما خارج است، می گوئیم: این ضرری به ما ندارد، اگر گفته شود: خرق عادت منحصر به زمان انبیاست، می گوئیم: در این خصوص با شما منازعه می کنیم، چون به اعتقاد ما امامیه خرق عادت از انبیا، ائمه و صالحین صادر می شود، منحصر به انبیا نیست و بسیاری از اصحاب حدیث، معتزله و حشویّه آن را تجویز کرده اند؛ لکن ایشان اسم خرق عادت که از ائمه و صالحین صادر می شود، کرامت گذاشته اند، نه معجزه و این اختلاف در عبارت است، نه در معنی.

تا آن که فرموده: آن چه مخالف ذکر کرده که با امتداد زمان و کثرت سنّ، پیری و تناقض بنیه بر انسان، عارض می شود؛ صحیح نیست، زیرا میان کثرت سنّ و عروض اینها ملازمه ای نیست، بلکه خدای تعالی عادت را بر این جاری نموده و قادر است چیزی که عادت را بر آن جاری کرده، نکند و واقع نسازد، وقتی اینها ثابت شد، محقق می شود طول عمر، ممکن و غیر محال است، حال آن که پیش تر در خصوص جماعتی گفتیم با وجود طول عمر و کثرت سنّ، در بنیه ایشان تغییری واقع نشده، چگونه این را انکار می کند کسی که اقرار دارد خدای متعال همیشه مؤمنین را با صفت جوانی در بهشت نگاه می دارد؟!؟

بلی ممکن است کسی که انکار می کند طول عمر و عدم تناقض بنیه، مستند به باری تعالی نیست، بلکه مستند به طبیعت و تأثیر کواکب است، در جواز طول عمر، پیری و تناقض بنیه انسان هنگام کثرت سنّ نزاع نماید.

به تحقیق دلیل بر بطلان قول آنان که اینها را مستند به طبیعت و تأثیر کواکب می دانند، به اتفاق و اجماع ما طایفه اثناعشریه و کسانی از اهل شرع که در این مسأله مخالف با ما هستند، دلالت نموده است؛ یعنی تمام اهل شرع، بر بطلان قول ایشان اتفاق دارند، پس از هر جهت، شبهه طول عمر آن حضرت ساقط گردید. و لله الحمد.

الْعَبْقَرِيُّ الْحَسَنِيُّ وَالْخَوَالِ مَوْلَانَا صَالِحُ الزَّمَانِ

[گفتار کراچکی]

عنوان سبایکی فی بیان الکراچکی

شیخ کراچکی در کتاب البرهان علی طول عمر صاحب الزمان که آن را در کتاب کنزالفوائد^۱ خود داخل کرده، پیش از ذکر اخبار معمرین - که ماهمه آن‌ها را در این عبقریه ذکر نمودیم - چیزی می‌فرماید که محصل مضمون آن این است: دیدم جماعتی از مخالفین در انکار وجود حضرت صاحب الزمان - صلوات الله علیه - بر آن چه تاریخ ولادت آن حضرت تا امروز اقتضا دارد، اعتماد نموده، گفته‌اند:

اگر چنان که شما طایفه امامیه می‌گویید، تولد آن جناب سال دو بیست و پنجاه و پنج باشد؛ پس آن حضرت تا امسال که سنه چهار صد و بیست و هفت است، دو بیست و هفتاد و دو سال از عمرش گذشته، حال آن که می‌بینم عمرها از صد و بیست سال تجاوز نمی‌کند، دلیل بر بطلان آن، چیزی است که ما از وجود حضرت قائم - عجل الله تعالی فرجه الشریف - به آن معتقدیم و در ایراد کلامی سؤال نمودی که استدلال آن‌ها را منهدم سازد، شبهاتشان را باطل نماید، اصلی در دست تو باشد که به وسیله آن در رد آن‌ها متمسک گردی و مستند تو باشد و من تو را در آن چه سؤال کردی، اجابت نمودم و تو را به ادله‌ای می‌رسانم که در رد آن‌ها طلب نمودی.

بدان هرگاه در جعل الهی، وجود و نصب امام لازم باشد - چنان که در واقع چنین است - و به ادله واضح هم ثابت شده باشد، امامت مختص به ائمه اثنا عشر است - چنان چه ثابت شده - پس چاره‌ای از قول به طول عمر حضرت بقیة الله نیست، چرا که بنابر اصول شیعه، زمان نباید خالی از امام باشد. به تحقیق آباء آن جناب از دنیا رفته‌اند و جز آن سرور کسی که مستحق امامت باشد، باقی نمانده.

بنابراین اگر عمر او از فوت پدرش، حضرت عسکری تا وقتی که خداوند او را ظاهر فرماید، ممتد نباشد؛ لازم می‌آید زمان خالی از امام باشد، این دلیل برای کسی است که به شریعت و امامت اقرار داشته باشد.

عنوان سبایکی فی بیان الکراچکی

الصبح الأسفر فی الغائب مهدي و بینه الحجج المعتمدين

۱۶۵۴

اما کسی که به شریعت آن بزرگوار اقرار ندارد؛ یعنی مقرّ به اسلام نیست، صلاحیت ندارد در طول عمر آن جناب با تو تکلم نماید و اما کسی که به شریعت او اقرار ندارد و منکر جواز تراخی و امتداد اعمار است؛ قرآن خصم او می باشد و او را به اخباری که متضمّن طول عمر نوح است، ردّ می نماید؛ قال الله تعالی: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾^۱ «جز برهان، طریقی برای تجاوز و انصراف از ظاهر قرآن نیست، به تحقیق همه مسلمین بر بقای خضر پیغمبر اجماع نموده اند، پس به هیچ حالی از احوال راهی برای دفع این اجماع نیست.

اگر خصم تو بگوید: نوح و خضر پیغمبراند و جایز است طول عمر آنها از راه اعجاز و اکرام باشد و اعجاز و اکرام جز برای انبیا صحیح نیست.

به او بگو: آن چه از بقای شیطان از عهد آدم، بلکه پیش از آن تا الآن، بلکه تا وقت معلوم بر آن اتفاق است؛ قول تو را فاسد می کند؛ چنان که قرآن به آن ناطق است، حال آن که طول بقای او معجزه های و اکرامی از جانب خدا در حق او نیست؛ پس هرگاه دشمن و دوست خدا، در عمر طولانی شریک شدند، معلوم می شود سبب طول و امتداد عمر آنها، از راه اعجاز نیست، بلکه مصلحتی است که جز خدا آن را نمی داند.

اگر خصم، شیطان و بقای او را انکار نماید؛ هرآینه از ظاهر شریعت خارج شده و اجماع امت را دفع نموده است و اگر شیطان و بقای او را تأویل کند و چون در قرآن است، آن را ردّ نماید؛ آن گاه از او دلیل بر صحت تأویل، مطالبه می شود.

اگر با خصم، مماشات نموده، از او قبول نمایی طول عمر، معجز و اکرامی برای معمر است و بر او به ابلیس و بقای او نقض نمایی، باز می توانی به این نحو به او جواب دهی که در احتجاج و جواز ظهور معجز و اکرام به چیزی که نبی از سایر مردم تمیز داده شود، حکم امام نزد ما طایفه شیعه اثنا عشریه، مثل حکم نبی است، بنابراین ۱۶۵۵ مستنکر نیست که خداوند، عمر امام زمان - عجل الله تعالی فرجه الشریف - را بر سبیل اعجاز و اکرام برای آن برگزیده آنام طولانی گرداند.

بدان آیدک الله که مخالفین تو در جواز امتداد اعمار از کسانی که اقرار به اسلام دارند، در انکار امتداد و طول عمر جز به کلام‌های مستعار با تو تکلم نمی‌کنند. بعضی از ایشان، از لسان فلاسفه تنطق می‌کنند و می‌گویند: طول عمر از جمله چیزهایی است که مستحیل در عقول است و بر عدم جواز آن، دلیل ثابت شده است. بعضی از آن‌ها از لسان منجمین تنطق می‌کنند و می‌گویند: کواکب بیش از صد و بیست سال به احدی عطا نمی‌نمایند و برای ایشان هذیانی طولانی در اثبات این مدعی است.

بعضی از ایشان به لسان اطباء و اصحاب طبایع، سخن رانده، گفته‌اند: عمر طبیعی، صد و بیست سال است؛ انسان زنده چون به این حد رسید، به اعلیٰ درجه‌ای از آن چه ممکن است طباع در آن صحیح و سالم باشند، رسیده، لذا پس بعد از رسیدن به منتهای درجه سلامت چیزی مگر ضد سلامت نیست.

در دست هیچ یک از این مدعیان جز مجرد دعوی، عصبیت و هوای نفس نیست، هرگاه گفته‌های ایشان به حجت‌های واضح رد شود، همه این طوایف به سوی مشاهده و معتاد رجوع می‌کنند و می‌گویند: ما ندیده‌ایم احدی زیاده‌تر از صد و بیست سال عمر کند و راهی برای اثبات آن چه ندیده‌ایم، نداریم، عادت در عمر انسانی بر همین صد و بیست سال جاری شده و عادت صحیح‌تر دلیلی بر اثبات مدعی است.

جمع این طوایف به این گفته‌های خود از حکم ملت خارج و با آن چه امت بر آن اتفاق نموده‌اند، مخالف‌اند، نیز با آن چه در شرایع متقدم ثابت شده، مخالف‌اند؛ چرا که تمامی ملل، بر جواز امتداد و طولانی شدن اعمار متفق‌اند.

به تحقیق تورات متضمن اخبار طول عمر است؛ به نحوی که میان اهل تورات، نزاعی در آن‌ها نیست، سپس مدت اعمار جماعتی از انبیا و اوصیا را بیان فرموده که ما همه آن‌ها را در طبقات متقدم ذکر نموده‌ایم، تا آن که می‌فرماید: تورات متضمن بیان طول عمر اشخاصی است که ذکر شدند و طوایف یهود و نصارا در طول عمر آن‌ها هیچ اختلافی ندارند، شریعت اسلام نیز، متضمن نظیر این است و احدی از علمای مسلمین

الصحيح الاصحح والافضل مذهبنا والحق المستطير

را نیافته‌ایم که در جواز امتداد اعمار، مخالف یا به بطلان آن معتقد باشد، هرگاه مستدل بر عدم جواز، امان نظر کند، جواز آن را در حکم عقل می‌داند و می‌یابد. بلی! اخبار و استدلال همدیگر را در قومی که قریب به زمان ما عمر طولانی نموده‌اند، یاری کرده‌اند و زود است که جماعتی از ایشان را برای تأکید بیان، ذکر نمایم و بعد از آن نیست که اهل بصیرت و عرفان با ما در جواز امتداد اعمار منازعه نماید. **اگر** گوینده‌ای بگوید: زمان قدیم، عمرها طولانی بوده و لکن عصرأ بعد عصر کوتاه شده، تا آن که رسیده به آن چه مشاهده می‌کنیم؛ یعنی تا صد و بیست سال و امروز از این مقدار تجاوز نمی‌کند.

بیان جواب از معتقدات بعضی

در جوابش گفته می‌شود: عاقل می‌داند زمان مدخلیت و تأثیری در عمرها ندارد و می‌داند زیاد و کم آنها فعل قادر مختار است که آنها را به حسب مصالح عالم تغییر می‌دهد و ما منکر نیستیم در این وقت عادت الله بر مقدار متقاربه‌ای از اعمار واقع شده که با مقدار اعمار ارباب ازمنه سابق مخالف است و لکن این، طول عمر بعضی را از جانب قادر مختاری که معطی اعمار است، محال نمی‌نماید.

اما کسانی که مخالف ما هستند و کلام فلاسفه؛ یعنی محال عقلی بودن طول عمر را عاریه ذکر کرده‌اند؛ در علم به عدم جواز طول عمر و محال عقلی بودن آن، به بداهت و ضرورتی که عقلا در آن با ایشان شریک باشند، اتکال ننموده‌اند و چون ضرورت و بداهتی نیست، باید بر مدعای خود حجت عقلی اقامه کنند و جز اتباع هوا و رجوع به مشاهده و محسوس حجتی ندارند، حال آن که متابعت هوا، گمراه‌کننده انسان و انکار آن چه مشاهده و محسوس نیست، لغزش‌دهنده او است و مشرک و موحد و ملحدی نیست؛ مگر این که آن چه دیده نمی‌شود، اثبات می‌کند و به آن چه مشاهده نمی‌گردد، اقرار دارد و علم و اقرار خود را فقط مقصور و ممخض در مشاهدات نمی‌نماید.

۱۶۵۷

پس موحد به وجود صانع، ملایکه و طول عمر آنها اقرار دارد، با آن که آنها را ندیده و ملحد به وجود جواهر بسیط اقرار دارد که رؤیت آنها غیر جایز است، نیز، به وجود عقل و نفس کلی مدعی است، حال آن که آنها را ندیده و هر طایفه به وجود

الْعَبْرِيُّ الْحَسَنِيُّ وَالْخَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبِ الزَّمَانِ

اشیایی اقرار دارند که آن‌ها را ندیده‌اند، پس کسی که گمان می‌کند غیر از محسوسات و مشاهدات، ثابت نیستند؛ به مذهب خود، بر نفسش، ایراد و الزام وارد آورده، این اشخاص در عمر تکلم می‌نمایند، در حالی که حقیقت عمر را نمی‌دانند، چون حقیقت عمر، اتصال بودن زنده محدود الحیات، زنده و باقی است، این اتصال موکول به دوام حیات و حیات، فعل خداوند متعال است، بنابراین از او - جل شأنه - محال نیست حیات را ادامه دهد، آن چه جایز است، این که خداوند به او عمر طولانی دهد و جایز است مثل آن را در دوام صحّت و قوّت، عدم ضعف و هرم به او بنماید، سپس در انکار طول عمر به ردّ منجمین متعرض شده که ما به جهت مناسبت با چیزی که بعد از آن نقل می‌کنیم، آن را در آخر کلام ذکر می‌نماییم.

تا آن که فرموده: **اما اشخاصی که در انکار طول عمر، به کلام اطّبا و اصحاب طبایع اعتماد نموده‌اند و گفته‌اند منتهای عمر طبیعی، صد و بیست سال است؛ در مدّعی خود، به حجّتی اعتماد و به شبهه‌ای، تشبّث نموده‌اند و جز مجرد دعوی، چیزی در دست ندارند.**

بطلان مقالة ایشان به این نحو بر تو معلوم می‌شود: طبایع از جمله اعراض‌اند، اعراض فی الحقیقه فاعل فعلی نیستند، فاعل، خداوند قادر مختار است، طبایع نیز از افعال خدا هستند و خداوند است که آن‌ها را در ترکیب انسان قرار داده، هرگاه جایز و ممکن باشد باری تعالی آن‌ها را مدّتی ولو صد و بیست سال صحیح و معتدل قرار دهد؛ چنان که خصم، امتداد عمر را تا این مقدار تصدیق دارد، پس خداوند قادر است آن‌ها را در اضعاف از این مدّت صحیح و معتدل قرار دهد و بدین واسطه، عمر صاحب آن طباع طولانی گردد و این، نزد هیچ صاحب بصیرت و عرفانی استحالة عقلیه‌ای ندارد.

اما کسانی که در انکار طول عمر، به عادات اتکال نموده، می‌گویند: عادت بر طول آن جاری نیست، ایشان نیز، حجّتی در دست ندارند، زیرا عادات به اختلاف اوقات، اشخاص و امکانه مختلف می‌شود. سپس کیفیت طول عمر اهالی صقع سند را به شرحی که سابقاً ذکر شد، نقل فرموده و با توجه به قواعد نجومی در ردّ منکرین طول عمر،

چنین فرموده: **اما کسانی که** در انکار طول اعمار، کلمات منجمین را عاریت نموده‌اند؛ اعتمادشان در این مدعی، بر ظنون و اوهام است، عقلا می‌دانند که اصول و قواعد منجمین در احکام، به نظر و دلیل ثابت نشده، بلکه به تجارب ثابت شده و وجود اختلاف در آن‌ها در بی‌اعتباری‌شان کافی است.

در کتاب یکی از علمای ایشان، معروف به کتاب ابن بابا، حکایتی را از معلم اوّل و استاد افضل ایشان یافتیم که در احکام، اعتمادشان به او و استنادشان به کلام او است، آن عالم، به ما شاء الله معروف است که آن حکایت بزرگترین حجت در ردّ قول ایشان، در مسأله جواز طول عمر است و آن این است:

ما شاء الله مذکور گفته: باب اعظم از هیلاج که بر عمر بسیار دلالت دارد، این است که مولود، در مثلثه ثاء مثلثه بوده باشد و طالع مولود، بیوت، یکی از دو کوکب علوین باشد که آن‌ها زحل و مشتری می‌باشند و صاحب طالع، کدخداه باشد، پس اگر ولادت مولود در شب و هیلاج قمر بوده باشد، اگر فوق شمس در برج مؤنث و اگر مولود، در روز و شمس در برج ذکر بوده باشد.

در این هنگام، بر بقای مولود به اذن الله دلالت دارد تا این که قران از مثلثه‌ای به سوی مثلثه دیگر متحوّل بشود و این دویست و چهل سال می‌شود.

اما در زمن اوّل؛ به درستی که مثل این دلالت بوده که بر بقای مولود دلالت می‌کرده تا این که قران، به مکان خود عود کند و این، بعد از نهصد و پنجاه سال است.

پس در کلام عالم خودشان، ما شاء الله نام چه می‌گویند. به تحقیق با تخصیص دادنش در دلالت زمن اوّل به نهصد و پنجاه سال، واضح نموده مرادش از دویست و چهل سال، این زمان است. این گفته او شاهدهی برای ماست بر معاندینی که حقّ واضح البرهان را منکرند.

بعد از ذکر اخبار معمرین، می‌فرماید: این جمله‌ای از معمرین بودند که ذکر شدند و این مختصری است از آن چه اصحاب اثر و علمای مصنفین در خصوص طول عمر ذکر کرده‌اند و هرگاه جایز باشد خداوند جماعتی از خلق خود، از انبیا و اولیا و مشرکین را

معمر فرماید و عمر آنان را با صحت اجسام و بجا ماندن عقل و رأی شان دراز نماید؛ پس چه انکاری از طول عمر صاحب الزمان هست؟! حال آن که او حجت خدای تعالی بر بندگان، خاتم اوصیا از ذریه رسول خدا و موعود به بقاست تا این که هلاکت جمیع اعدای دین به دست آن جناب واقع شود و تمام دین، برای خدای تعالی گردد.

[گفتار نجم ثاقب]

عنوان طهوری فی بیان النوری

بدان استادنا المحدث النوری - قدس الله نفسه الزکیه - بعد از نقل جمله وافر از معمرین در نجم ثاقب^۱، چنین فرموده: توضیح جواب اشکال؛ یعنی اشکال بر طول عمر ولی خداوند متعال آن که استبعاد طول عمر حضرت مهدی - صلوات الله علیه - از این چند جهت خالی نیست:

اول؛ استحالة عقلی که هرگز صاحب عقلی آن را دعوی نکرده و اصحاب شرایع در امکان آن سخن ندارند و اگر دعوی شود، وقوع طول عمر در امم سالفه - چنان چه در کتب یهود و نصارا، موجود است - و در این امت، به اتفاق مسلمین، در رفع آن کافی است.

دوم؛ حدیث معروف مروی از پیغمبر صلی الله علیه و آله که فرمود: عمرهای امت من، میان شصت و هفتاد است و آن محمول بر اغلب است و الا کذب آن جناب لازم آید، العیاذ بالله. مؤید این حمل، آن که در بعضی از نسخ این حدیث آمده: اکثر عمرهای امت من، از این جهت مابین شصت و هفتاد به عشره میشود معروف شده و این که منتهای عمر

حدیث مروی از پیغمبر صلی الله علیه و آله

الصحيح الاصح والاعتماد مهدوية الحجية المتسلطة

۱۶۶۰

در این از مننه، از صد و بیست سال نمی گذرد، جز استقرا و مشاهده مستندی ندارد.

سوم؛ قاعدة طبیعی، به نحوی که اطبا می گویند: سن کمال تا چهل سال و سن نقصان و ضعف، دو مقابل این؛ یعنی هشتاد سال است و مجموع صد و بیست سال می شود. در

توجیه آن دو وجه، اعتباری ذکر کرده‌اند؛ یکی از جهت ماده و دیگری از جهت غایت. اما از جهت ماده آن که در سن شیخوخه، یابس است؛ لذا صورت را امساک و حفظ می‌کند.

اما از جهت غایت آن که طبیعت به سوی افضل مبادرت می‌کند که بقای عمر باشد، او را حفظ و فساد را از انقاص دور می‌کند و آن، رطوبت غریزیه باقی مانده در سن شیخوخه است، از این جهت، سن نقصان، مضاعف سن کمال شده. این دو وجه برای اثبات مدعای مذکور وافی نیست؛ چنان چه از شرح قطب شیرازی بر کلیات قانون، تصریح به ضعف این دلیل، نقل شده.

اما آن چه ذکر و برای آن، حجت اقامه کرده‌اند که این حیات نهایی دارد و چاره‌ای از نوشیدن شربت اجل نیست؛ برای تحدید عمر در مقدار معین و تعیین سن در اندازه معلوم وافی نیست، حاصل آن برهان، حتمیت مرگ است و کسی منکر آن نمی‌باشد و در کلام خداوند: «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ»^۱؛ بی نیازی از آن برهان مزعوم است.

چهارم؛ قواعد اصحاب نجوم؛ بنابر طریقه آنان که جز نفوس فلکی، مؤثری در عالم ندانند یا آن‌ها را در تأثیر مستقل شمارند و تمام کون و فساد، تغییر و تبدیل عالم را به آن‌ها نسبت دهند؛ قوام این عالم به آفتاب و عطیه کبرای او، در سن صد و بیست سال است.

جواب: نزد ارباب نجوم جایز است به عطیه آفتاب، اسباب دیگری منضم شود که آن عطیه را اضعاف کند.

توضیح این اجمال: ایشان در این مقام دو اصطلاح هیلاج و کدخداه را دارند، این دو در صورت زایجه طالع مولود، دلیل عمر باشد که از روی آن، به زیاد و کمی عمر حکم کنند. یکی از آن دو متعلق به جسم و دیگری به جان می‌باشد و در تعیین آن خلاف است.

در بعضی از رسایل ایشان چنین است که دلیل عمر بر دو نوع است: یکی دلیل جسم

که آن راهیلاج خوانند، دوم دلیل جان که آن را کدخداه نامند. این دو برای اسباب عمر به منزله هیولی و صورت اند و لکن معروف، عکس این است که هیلاج در صورت، طالع دلایلی است که بر نفس مولود و کدخدا بر بدن مولود دلالت می کند، نزد ایشان کثرت هیلاج بر طول عمر و کثرت کدخدا بر خوشی زندگانی دلالت می کند.

نزد ایشان، هیلاج پنج چیز است: آفتاب، ماه، سهم السعاده، جزء مقدم از اجتماع یا استقبال و درجه طالع و کدخداه کوکب صاحب خطی است که به هیلاج ناظر باشد، بعضی از ایشان در کدخدایی ات، استیلا بر موضع هیلاج را شرط کردند و بعضی در این مقام، نظر برجی را کافی دانسته اند، شاید نظر به درجه اقوی باشد و اگر آفتاب یا ماه در شرف خود باشند، به کدخدایی ات سزاوارترند.

قطب الدین اشکوری در محبوب القلوب گفته: صلاحیت هیلاجی به کسوف، خسوف، محاق و تحت الشعاع باطل گردد، کدخداخ، صاحب خطی در موضع هیلاج و ناظر به او باشد و اگر به درجه ای نباشد، به برجیت جایز است؛ به شرط آن که در حد اتصال یا با او مساوی باشد که موضع تناظر در درجات مطالع یا در طول نهار است. اگر کدخداه، آفتاب کمتر از شش درجه نباشد، کدخدایی را نشاید چرا که در حد احتراق است. هر کدخداه سه عطیه دارد: یکی کبرا؛ اگر کدخداه در درجه و تد باشد، دوم و وسطا؛ اگر بر مرکز مایل باشد، سوم صغرا؛ اگر بر مرکز زایل باشد.

چون این مقدمه معلوم شد، پس جایز است در طالع کثرت هیلاجات و کدخداها اتفاق بیفتد که همه آنها در او تاد، طالع و به آن بیوتات ناظر باشند، به نظر تثلیث و تسدیس، نظر سعادت داشته باشند و نحوسات از آنها ساقط شده باشد، در این حال برای صاحب طالع، به طول عمر و تأخیر اجل حکم نموده اند تا این که یکی از معمرین سابق شود.

کلام ابوریحان در کتاب آثار الباقی

الاصحح الاسفریون الثانی مہدیونہ الصبح المہمک

فاضل مذکور از **ابو ریحان بیرونی** نقل کرده که در کتاب خود، مسما به آثار الباقیه عن القرون الخالیه گفته: بعضی از حشویه، آن چه از طول اعمار وصف نمودیم و خاصه آن چه پس از زمان ابراهیم علیه السلام ذکر شده؛ انکار کرده اند و جز این نیست که

ایشان در این سخن به چیزی اعتماد نمودند که از اصحاب احکام از اکثر عطیه‌های کواکب در موالید گرفتند؛ به این نحو که در آفتاب هیلاجی و کدخداییتی بوده باشد؛ یعنی در بیت خود یا در شرف خود، در وتد، ربع و مرکز موافق بوده باشد؛ سپس سنین کبرای خود را که صد و بیست سال است، عطا می‌کند، ماه بیست و پنج سال، عطار د بیست سال، زهره هشتاد سال و مشتری دوازده سال بر آن می‌افزاید و این، سال‌های صغرای هر یک از این‌هاست، زیرا زیادی آن بیشتر از این نیست.

هرگاه نظر موافقت و نخستین از او ساقط شود که چیزی از آن کم نکنند، رأس در برج با او و از حدود کسوفیت دور باشد؛ ربع عطیه خود را که سی سال است بر آن بیفزاید، بنابراین جمع این‌ها، دویست و بیست و پنج سال شود و گفته‌اند این اقصای عمر است که انسان به آن می‌رسد.

آن‌گاه استاد ابوریحان بر ایشان رد کرده و از ماشاء الله مصری حکایت کرده که در اول کتاب موالید خود گفته: ممکن است انسان به سال قران اوسط زندگانی کند؛ اگر ولادت هنگام تحویل قران از مثلثه به سوی مثلثه‌ای اتفاق بیفتد، طالع یکی از دو خانه زحل یا مشتری باشد، هیلاج آفتاب در روز و هیلاج ماه در شب باشد، در غایت قوت و ممکن است، اگر مثل این هنگام تحویل قران، به سوی حمل و مثلثات او اتفاق بیفتد و دلالات، به نحوی باشد که ذکر نمودیم، مولود سال‌های قران اعظم که به تقریب نهصد و شصت سال است، بماند تا این که قران به سوی موضع خود برگردد.

فیروز ابی سعید بن شاذان حکایت کرده که در کتاب مذاکرات خود با ابی معشر در اسرار ذکر کرده: مولد پسر ملک سرانندیب را نزد ابی معشر فرستادند و طالع او جوزا، زحل در سرطان و آفتاب در جدی بود، سپس ابی معشر حکم کرد او دور زحل اوسط زندگی می‌کند و گفت: برای اهل آن اقلیم به طول اعمار حکم شده و صاحب ایشان زحل است. آن‌گاه ابومعشر گفت: به من رسیده هرگاه انسانی از ایشان بمیرد؛ پیش از آن که به دور اوسط زحل برسد، از سرعت موت او تعجب می‌کنند.

ابوریحان گفته: این اقاویل بر اعتراف منجمین به امکان وجود این عمرها

العبقری العجیب فی الخصال مولانا صاحب الزمان

کلمات ابی معشر در اسرار طول عمر

دلالت کرد.

شیخ کواجکی در کنزالفوائد^۱، از ماشاء الله مصری که معلّم و مقدّم و استاد مفضل این طایفه است، قریب به عبارت سابق را نقل کرده که نظر به هیلاج ممکن است عمر مولود به نهصد و پنجاه سال برسد.

سید جلیل علی بن طاوس در کتاب فرج الهموم^۲ فرموده: بعضی از اصحاب ما ذکر کرده‌اند: در کتاب اوصیا که آن کتاب متعمدی است و حسن بن جعفر صیمری آن را روایت کرده، مؤلف آن، علی بن محمد بن زیاد صیمری است و برای او مکاتباتی به سوی حضرت هادی و عسکری علیهما السلام است که آن دو بزرگوار به او جواب دادند و او ثقة معتمد علیه است؛ پس گفت: ابو جعفر قمی، برادرزاده احمد بن اسحاق بن مصقله به من خبر داد: در قم، منجمی یهودی، موصوف به حذاقت در حساب بود، احمد بن اسحاق او را حاضر نمود و گفت: فلان وقت مولودی متولد شد، طالع او را بگیر و میلادش را عمل آور.

طالع را گرفت، در آن نظر کرد، عمل خود را به جای آورد و به احمد بن اسحاق گفت: ستاره‌ها را نمی‌بینم بر آنچه حساب آن را معلوم می‌کند، دلالت می‌کند که این مولود برای تو باشد، این مولود جز پیغمبر یا وصی پیغمبر نمی‌باشد، به درستی که نظر دلالت می‌کند او دنیا را از مشرق تا مغرب، بر، بحر، کوه و صحرای آن را مالک می‌شود تا آن که بر روی زمین، احدی نمی‌ماند مگر آن که به دین او متدین و به ولایت او قایل شود.

شیخ جلیل زین الدین علی بن یونس عاملی در صراط المستقیم^۳، از علمای منجمین نقل فرموده: دور آفتاب، هزار و چهار صد و پنجاه و یک سال و آن، عمر عوج بن عناق است که از عهد نوح تا جناب موسی زندگی کرد. دور اعظم ماه، شش صد و پنجاه و دو سال و آن، عمر شعیب است که به سوی پنج امت مبعوث شد. دور اعظم

۱۶۶۴

الصباح الاكبر والافان مهدوية الحجة المستقر

۱. کنز الفوائد، صص ۲۴۷ - ۲۴۶.

۲. فرج الهموم فی تاریخ علماء النجوم، صص ۳۷ - ۳۶.

۳. الصراط المستقیم الی مستحقّی التقدیم، ج ۲، ص ۲۴۵.

زحل، دویست و پنجاه سال است و گفته‌اند آن، عمر سامری از بنی اسرائیل است. دور اعظم مشتری، چهار صد و بیست و چهار سال است و گفته‌اند آن، عمر سلمان فارسی بود. دور اعظم زهره، هزار و چهار صد و پنجاه و یک سال است و گفته‌اند آن، عمر جناب نوح علیه السلام بود. دور اعظم عطارد، چهار صد و هشتاد سال است و گفته‌اند آن، عمر فرعون بود.

در یونان مثل بطلیموس و در فرس مثل ضحاک، هزار سال و چیزی کمتر یا بیشتر عمر کردند. از سام حکایت کرده‌اند که گفت: هرگاه از هزار سمکه هفت صد سال بگذرد، عدل در بابل ظاهر می‌شود، نیز مثل این را از سابور بابلی نقل کردند.

خواجه ملا نصر الله کابلی متعصب عنید در مطلب چهاردهم مقصد چهاردهم کتاب صواق که ردّ بر امامیه و مملوّ از اکاذیب و مزخرفات است، گفته: در میلاد آن حضرت اختلاف کرده‌اند. جمعی گفته‌اند: صبح شب برائت متولد شد؛ یعنی: نیمه شعبان سنه دویست و پنجاه و پنج، بعد از گذشتن چند ماه از قران اصغر چهارم از قران اکبر، واقع در قوس و طالع، درجه بیست و پنجم سرطان بود، زحل در دقیقه دوم سرطان و مشتری نیز در آن جا راجع بود، مریخ در دقیقه سی و چهارم از درجه بیستم جوزا و آفتاب در دقیقه بیست و هشتم از درجه چهارم اسد بود، زهره در دقیقه بیست و نهم جوزا و عطارد در دقیقه سیزدهم از درجه چهارم اسد بود، ماه در دقیقه سیزدهم از درجه بیست و نهم دلو و رأس در دقیقه سیزدهم از درجه بیست و هشتم میزان بود. **جمعی** گفتند: صبح بیست و سوم شعبان سنه مذکور متولد شد، طالع در دقیقه سی و هفتم از درجه بیست و پنجم سرطان و آفتاب در دقیقه بیست و هشتم از درجه دهم اسد بود، عطارد در دقیقه سی و هشتم از درجه بیست و یکم اسد و زحل در دقیقه هجدهم از درجه هشتم عقرب بود.

هم‌چنین مشتری و ماه در دقیقه سیزدهم از درجه سی‌ام دلو و مریخ در دقیقه سی و چهارم از درجه بیستم حمل و زهره در دقیقه هفدهم از درجه بیست و پنجم جوزا بود.

این اختلافات، نصّ است بر این که آن چه گمان کردند؛ یعنی امامیه، بدون ریبه افتراست، انتهى.

قبل از نقل این کلمات گفته: اما آن چه اهل نجوم؛ مثل ابو معشر بلخی، ابوریحان بیرونی، ماشاء الله مصری، ابن شاذان، مسیحی و منجمین دیگر ذکر کرده‌اند که اگر میلادی از موالید، هنگام تحویل قران اکبر اتفاق بیفتد و طالع یکی از آن دو خانه، خانه زحل یا خانه مشتری باشد، هیلاج آفتاب در روز و ماه در شب، خمسة متحیره قوی الحال و در اوتاد و ناظر به هیلاج یا کدخداه باشند به نظر مودت، ممکن است مولود به مدت سال قران اکبر، تقریباً نهصد و هشتاد سال شمسی تعیش کند و اگر اسباب فلکیه بر غیر این دلالت کند؛ جایز است کمتر یا بیشتر از این تعیش کند؛ اگر این سخنان صحیح باشد؛ یعنی نفعی ندارد، زیرا ولادت (م ح م د) بن الحسن در یکی از قرانات چهارگانه اعظم، اکبر، اوسط و اصغر نبود؛ چنان چه در کتب موالید ائمه علیهم السلام؛ مثل کتاب اعلام الوری و غیره مذکور است، پس گفته و اختلاف کرده‌اند تا آخر آن چه گذشت.

تا کنون در کتب موالید ائمه علیهم السلام خصوصاً اعلام الوری، بلکه در کتب غیبت، صورت طالع ولادت آن حضرت دیده نشده، نمی‌دانم این کابلی از کجا برداشته و به علاوه آن را به جمعی و به نحو دیگر به جمع دیگری داده؛ به نحوی که ناظر گمان می‌کند این مرد، متتبع خبیر است.

ظاهر آن است که از مجعولات خود او باشد که مبنای آن کتاب بر آن است و بر فرض صحّت، ضرر به جایی ندارد، زیرا به زعم ایشان مقصود از نقل کلمات این طایفه، وجود اسباب سماوی و اوضاع نجومی برای طول عمر است، حسب آن چه بر آن‌ها مطلع شدند؛ وجود بسیاری از آن‌ها که بر آن مطلع نشدند، محتمل است و هرگز نمی‌توانند در آن چه دانستند، دعوی انحصار کنند.

۱۶۶۶

[گفتار نهایی]

این ناچیز گوید: بحمدالله العزیز از ذکر معمرین مذکور در این عبقریه که

الصحيح الامتزاز في اخبار مهدي و ائمة آل محمد

عددشان تالی تلو انجم است، طول عمر امام غایب از انظار، کالشمس فی رائعة النهار، آشکار گردید؛ به نحوی که مستبعد آن، معدود از سفها و مجانین و مستغرب آن، محسوب از معاندین ضالین است، زیرا این گونه مناقشات، از عدم معرفت امام کشف می نماید و صاحب خود را از اهل جاهلیت بودن، معرفی تام می کند، چرا که **أولاً**: بدن امام ممتاز از سایر ابدان بشری خواهد بود؛ چنان چه اخبار وارده در انعقاد نطفة شریف و نشو و نمایش در حالت صباوت، شاهد بر مدعی است، پس تصرف زمان برای بدن او مثل سایر مردمان نخواهد بود.

بلکه بدن او مثل وجود شریفش، برخلاف متعارف و عادت خلق شده؛ چنان چه بنا به مفاد اخبار صحیحة متکاثر، بلکه متواتر، بلی و اندر اسی، بعد از موت برای او نخواهد بود و ابد الدهر باقی است. هر امام، قوت چهل مرد شجاع را داراست؛ همان طور که درباره جدش خاتم الانبیا ثابت است، پس به حکم وراثت برای امام هم، ثابت خواهد بود.

ثانیاً: وقتی بقای مدت طولانی بر خلاف عادت بشری، بر حسب مصلحت الهی شد؛ البته خداوند او را حفظ و از تصرفات زمان، محفوظ می فرماید، اخبار ظهور آن جناب، به سنّ شاب و جوان عظیم ترین برهان بر این مدعی است.

ثالثاً: وقتی در بدن عنصری که مرکب از عناصر اربعه است؛ هیچ یک از اجزا بر دیگری غلبه نکند و هیچ کدام بر دیگری نسنجد، لابد دوامی طولانی برای مزاج خواهد بود؛ مثل بقای آسمانها و ستارهها، بنابر آن که آنها مرکب از مصقایی از عناصر اربعه باشند؛ چنان چه بعضی از فحول از ارباب معقول فرموده اند.

در حدیث علوی است: «خلق الأنسان ذانفس ناطقة ان زکیها بالعلم و العمل فقد شابهت جواهر اوائل عللها و من اعتدل مزاجه وفارقت الأضداد فقد شارك السبع الشداد». «بدیهی است که خلقت امام بر وجه اعتدال حقیقی واقع گردیده،

۱. ینابیع المودة لذوی القربی، ج ۱، ص ۲۱۱؛ الصراط المستقیم الی مستحقی التقدیم، ج ۱، ص ۲۲۳؛ بحار الانوار، ج ۴۰، ص ۱۶۵.

پس استغراب و استبعادی از طول بقای آن بزرگوار نمی‌باشد.

رابعاً: بدن امام در نهایت صفا و جلی خلق شده، به نحوی که می‌توان از او به روح مجسد تعبیر نمود؛ چنان که بسیاری اوقات از بدن طاهر آن بزرگوار، آثار روحیه بروز نموده، از جمله در طرفه العین، تمام عوالم امکانی را سیر می‌فرماید و در ماء، مانند هوا سیر می‌کند؛ لابد چنین بدنی، برخلاف متعارف هم، دوام می‌کند، بلکه اگر بر رفتن امامی از دنیا و آمدن امامی بعد از آن، مانع خارجی و مصلحت الهی نبود، همانا دوامش ابدی می‌نمود.

از جمله معراج خاتم به سما و بردن قنடைه حضرت حسین علیه السلام و حضرت حجت - عجل الله تعالی فرجه الشریف - به آسمان‌ها و مهمانی جناب امیر یک شب، در چهل جا، هر یک از این موارد که به اخبار صحیحه متکاثرت ثابت شده، رافع استبعاد و قانع استعجاب خواهد بود و لعمری ان هذا من الظهور كالنور علی الطور و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.

[گفتار دانشمندان عصر حاضر]

تصدیق عن بعض الحذاق من دکاترة الأروب،

بان طول العمر زائداً عن العادة ممکن مدئوب

بدان چون بعضی از معاصرین به مسلک فرنگی‌ها متمایل و مخصوصاً به گفتار دانشمندان ایشان معتقدند، لذا خوش داشتم آخر این عبقریة، برای رفع استبعاد از طول عمر حضرت بقیه الله الحجة بن الحسن - عجل الله فرجه الشریف و ارواحنا له الفداء - کلمات بعضی از دکترهای مهرة فرنگی را نقل کنم که تصریح نموده‌اند طول عمر بیش از میزان معهود و متعارف که در انسان صد و بیست سال است، از جمله ممکنات، بلکه در زمرة عادیات می‌باشد.

بهترین مقاله، مقاله **المقتطف** است که جزء سوم از مجلد پنجاه و نهم و از صفحه

۲۳۸ تا ۲۴۰ آن در این خصوص است، چون آن جا عنوان نموده: آیا انسان در دنیا مخلد می ماند، حیات و موت چیست؟ آیا مردن بر هر زنده ای مقدر شده؟ پس از آن می نویسد: هر حبه از گندم، جسمی زنده است، به تحقیق قرار گاه آن حبه در خوشه ای بوده، آن خوشه از حبه دیگر گندم و آن حبه از خوشه ای دیگر روئیده شده و هلم جزا بتسلسل، بنابراین استقصای تاریخ وجود گندم تا شش هزار سال و بیشتر سهل می شود. به تحقیق دانه های گندم، میان آثار مصری و آشوری قدیم یافت شده که این خود دلیل است بر این که مصری ها و آشوریان آن را کشته، از مستغلات خود دانسته و نان خود را از آرد آن قرار می دادند و گندمی که الآن موجود است، از لاشیء خلقت نشده، بلکه او از گندم قدیم متسلسل است، پس گندم کنونی، جزیی از حئی، آن دیگری هم، جزیی از حئی و آن دیگری هم جزیی از حئی است و هم چنین تا برسد به شش هفت هزار سال پیش بلکه برسد به صدها هزار سال.

دانه های گندم با این که خشکیده اند و حرکت و نمو ندارند، زنده اند؛ مثل سایر زندگان و جز به نداشتن کمی از آب، منقصتی از سایر زندگان ندارند. بنابراین زندگی گندم از چند هزار سال تا کنون متصل است و این حکم، بر تمام نباتاتی که صاحب تخم و بذر و ثمرند، جاری است.

حیوان از این قاعده خارج نیست، بلکه حال آن، حال نباتات است، چرا که هر یک از حشرات، ماهی ها، طیور، وحوش و جنبنده ها، حتی انسانی که سید مخلوقات است، جزء کوچکی از والدین خود می باشد، سپس نشو و نمو کرده؛ چنان که والدین او نشو و نمو کرده اند، این جزء کوچک در بزرگی و کبر جثه، مثل پدر و مادر خود گردیده و والدین او نیز، جزیی از والدین خود بوده اند و هلم جزا.

انسانی که نسل او مخلف از او است، نسلش جزیی از او می باشد که زنده است؛ چنان که تخم، جزیی از درخت است و در این جزء زنده، میکروب هایی در نهایت کوچکی است، مثل میکروب هایی که اعضای والدین او، از آنها متکون شده؛ پس اعضای انسان به غذایی که او تناول می کند، متکون می شود.

هسته خرما، درخت خرما می‌گردد که صاحب ریشه، تنه، شاخه، برگ و ثمر است. سایر نباتات را بر این قیاس کن! کذلك بیضه‌های حشرات، ماهیان، طیور، وحوش و سایر جنبنده‌ها حتی انسان را بر این قیاس کن! این‌ها تماماً از امور معروفی است که هیچ دو نفری در آن خلاف نموده‌اند و لکن درخت بنفسه، گاهی هزار یا دو هزار سال عمر می‌نماید، اما انسان زیادتر از هفتاد یا هشتاد سال عمر می‌کند و نادر عمرش به صد سال می‌رسد. نتیجه این که میکروب‌هایی که برای به جا گذاشتن نسل، معده‌اند، زنده می‌مانند و نمو می‌کنند؛ چنان که مشروح افتاد و لکن سایر اجزای جسم می‌میرند.

به تحقیق قرن‌ها گذشته که مردم راه نجات از مردن را طلب می‌کنند یا در ازدیاد عمر حيله می‌نمایند، به خصوص در این عصر که عصر مقاومت امراض و آفات، به دوا و حفظ کردن است، مع ذلک علی التحقیق ثابت نشده عمر کسی به صد و بیست سال رسیده باشد.

استدراک ارفع من سماک

ایضاً بعد از ذکر این جمله، در مقتطف چنین مرقوم داشته: لکن علمایی که به علمشان و ثوق هست، می‌گویند: تمام النسجة ریسه جسم حیوان، تا مدتی محدود قابل دوام و بقاست، ایضاً می‌گویند: ممکن است وقتی عارضه‌ای به انسان برنخورد که ریمان حیاتش را قطع کند، هزاران سال زنده بماند.

قول ایشان، نه مجرد ظن و تخمین، بلکه نتیجه عملیاتی است که به امتحان تأیید شده. به تحقیق یکی از جراحین به قطع جزئی از جسم حیوان و زنده نگه داشتن آن جزء به سال‌هایی متمکن شد که از سال‌هایی که عمر طبیعی آن حیوان که این جزء از آن قطع شده بوده، زیادتر بود؛ یعنی حیات این جزء به غذایی مرتبط گردیده که جراح، آن را برای این مهیا می‌کرده که آن غذا، اصل جسم حیوان را بعد از گذشت سال‌ها نگاه می‌داشته؛ پس در امکان گردید این که تا آمدی بعید آن حیوان، بلکه آن جزء مبان از آن

کلمات علما موثق در طول عمر

الاصح الاصفی و انباء مهدویة الاحیة المستطی

زنده بماند؛ مادامی که غذای لازم، موفور باشد و در اوقات تغذیه اش به او برسد. این جراح دکتر الکس کارل است که از مشتغلین در **معهد را کفلر** بوده که در **نیویورک** است، به تحقیق آن چه را گفته شد در قطعه‌ای از جنین دجاجة و مرغ امتحان نموده؛ قطعه میانه، در حالی که بیش از هشت سال زنده و نامی بود.

ایضاً این دکتر و غیر او قطعه‌هایی از اعضای جسم انسان از اعصاب، عضلات، قلب، پوست و کلیه را امتحان کرده‌اند؛ قطعه‌هایی از اعضای انسان بوده‌اند که مادامی که غذای لازم به آنها می‌رساندند، زنده و نمو کننده باقی می‌ماندند.

حتی استاد **دیمتد برل**، از اساتید جامعه **جونس هبکنس**، گفته: به تحقیق ثابت شده خلود و بقای همه اعضا و اجزای خلویة ریسه که در جسم انسان است؛ عملاً، تجربه و بالقوه، امری ممکن یا مرجح به ترجیح تام است.

این قول از این استاد در غایت صرافت و اهمیت است، بر آن چه از تحرّس علمی در او است؛ ظاهر آن است که اول کسی که این امتحان را در اعضای ریسه جسم حیوان نموده، دکتر **جاک لوب** است که ایشان نیز از مشتغلین در **معهد را کفلر** بوده، چرا که او تولید ضفادع و قورباغه‌ها^۱ را از تخم آنها، وقتی به حد لقاح نرسیده، امتحان کرده و دیده بعضی از تخم‌ها زمانی طولانی زنده می‌ماند و بعضی از آنها سریعاً می‌میرد. سپس این مطلب او را به این کشانده که اجزایی از جسم قورباغه را امتحان کند؛ آن‌گاه بعد از جدا نمودن بعضی از اجزای آن، از باقی داشتن آن جزء در زمانی طولانی متمکن شده.

دکتر **ورن لويس** ثابت نموده وزن او که در امتحانش مُعینه بوده که گذاشتن اجزای خلویة از جسم جنین طایر میان جسم سیال ملحی ممکن است؛ پس آن اجزای زنده و حی باقی بمانند و هرگاه سایل ملیحی به آن اضافه شود، قدر قلیلی از بعض مواد اولیة، آن اجزای نامیّه و متکاتره قرار داده می‌شوند و این تجربه متوالیاً به عمل آمده؛ پس ظاهر شد اجزای خلویة از هر حیوانی که باشد، ممکن است در سایلی که غذای اجزادر

۱. اصل: قوربغه‌ها.

آن است؛ زنده بمانند و نمو کنند، و لکن در این هنگام ثابت نشده چه چیز موت آنها را هرگاه به حد شیخوخة رسند، نفی می کند.

دکتر کارل مزبور، بعد از این تجارب اثبات نموده این اجزای خلویّه پیر نمی شوند؛ چنان که حیوانی که اجزا از آن قطع شده، پیر می شود، بلکه اجزا زنده می مانند؛ زیادتر از آن چه خود حیوان عادتاً زنده می ماند.

به تحقیق این دکتر تجارب مذکور را ماه **یسنابر** از سال هزار و نهصد و دوازده میلادی شروع نموده و عقبات بسیار دشواری را در راه این تجربه طی کرده، تا آن که خود و همراهانش بر آن غالب شده اند و برای او ثابت شده:

اولاً؛ این اجزای خلویّه زنده می مانند؛ مادامی که عارضه ای عارض نشود و آنها را بمیراند، عوارض حیات آنها، قلت غذای مناسب یا دخول بعضی از میکروبها در آنهاست.

ثانیاً؛ این اجزای خلویّه مابینه از حی، فقط زنده و حی باقی نمی مانند، بلکه نمو می نمایند و بزرگ می شوند؛ همان طور که اگر در جسم حیوانی که از آن جدا شده اند، باقی می مانند.

ثالثاً؛ قیاس نمو و تکاثر، ازدیاد آنها و دانستن ارتباطشان به غذایی که برای آنها تهیه می شود، ممکن است.

رابعاً؛ تأثیری از زمان در آنها نیست، یعنی آنها به مرور دهور پیر نمی شوند و ضعیف نمی گردند، بلکه با وجود گذشتن مدت مدید و آماد بعید، کمترین اثر پیری در آنها ظاهر نمی شود، بلکه آنها چنان که مثلاً در سال سابق زیاد شده و نمو نموده اند؛ در سال لاحق نیز به همان نحو اند. ظواهر تجارب و عملیات تماماً بر این دلالت می کند

که آن اجزا زنده و نمو کننده باقی می مانند؛ مادامی که بحث کنندگان از حال آنها، بر مراقبت و مواظبت آنها صبر نمایند و غذایی که کافی و مناسب باشد، به آنها تقدیم کنند.

اگر گفته شود: بعد از این که حال چنین است، پس چرا انسان می میرد و برای

جواب از معتقدات و کلمات بعضی

الصبح الاشرقی و اثبات مهدویة الحجة المنتظر

چيست که سال‌های عمر او را محدود می‌بینم، غالباً بیشتر از هفتاد هشتاد سال زنده نمی‌ماند و نادر است عمرش به صد سال برسد!

جوابش این است که اعضای جسم حیوان و انسان، بسیار و با بسیاری مختلف‌اند، مع ذلک همگی به ارتباطی سخت و محکم به همدیگر مرتبط هستند؛ طوری که زندگی بعضی از آنها بر زندگی بعضی دیگر متوقف است، بنابراین هرگاه بعضی از آن اعضا ضعیف شد و به سببی از اسباب مُرد؛ باقی اعضا هم به واسطه شدت ارتباط می‌میرند.

ملاحظه فک و سرعت تأثیر امراض میکروبی، شاهدهی قوی بر مدعی است؛ زیرا وقتی میکروب در یک عضو تأثیر کرد و آن را میرانید، سایر اعضا هم به جهت شدت ارتباط به آن جزء می‌میرند، نهایت چیزی که الآن از تجارب مذکور این اساتید و دکترها ثابت شد، این است: انسان به جهت آن که فرضاً هفتاد، هشتاد، صد و یا صد و بیست سال، عمر نموده، نمی‌میرد، بلکه مردن او مسبب از حدوث بعضی عوارض در بعضی از اعضای آن و تلف نمودن آن عضو است، پس به واسطه شدت ارتباط بعضی از اعضا به بعضی دیگر، عضو مرده باقی اعضا را می‌میراند و موت بر او واقع می‌شود.

هرگاه قوه علیّه، استطاعت پیدا کند این عوارض را زایل نماید یا مانع از فعل آنها شود، مانعی باقی نمی‌ماند که استمرار حیات و پاینده بودن انسان و حیوان را به چند صد سال در دنیا منع نماید؛ چنان که بعضی اشجار، چند صد سال پاینده و برقرار می‌مانند.

امیدی نیست که انسان منتظر باشد علوم طبّی و وسایل صحّی به این درجه برسند که عوارض متلف اعضای حیوان و انسان را زایل نمایند یا مانع از فعل آنها گردند، ولکن امید است قوت این علوم به درجه‌ای برسد که به واسطه آن، عمر دو سه چندان و بیشتر از عمر متوسط گردد، ترجمه مقاله منقوله از مقتطف تمام شد.

این ناچیز گوید: این بحث لطیف، حاکم به این است که ممکن است انسان به واسطه حفظ صحّت و عدم عروض عارضی که متلف عضوی از اعضاست؛ بیش از

عمرش طبیعی زنده بماند، مقصود ما نیز، اثبات همین امکان از قول این دکترها و اساتید است؛ چراکه علاوه بر امکان، به واسطه تجارب، وقوع خارجی هم پیدا کرده. بنابراین بعد از امکان عمر و زیادی آن از میزان طبیعی و وقوعش چنان که در حال معمرین مشروح شد؛ استبعاد از طول عمر حضرت بقیة الله علیه السلام، ناشی از عناد و حاکی از از لداد است، فتبصر و استقم!

ختامة قصرى في معمر عصرى

در سالنامه پارس سنه ۱۳۱۱، در صفحه صدم چنین مذکور می باشد:

«مرد چینی که ۲۵۲ سال دارد، این شخص موسوم به لیچینگ یون، داخل در ۲۵۲ سالگی است. قریب یک قرن قبل موی سر و ریش او سفید شده، اشتهای کامل دارد و مثل مردان دوره شباب محکم و با ثبات راه می رود. لئ اهل کالیرن واقع در جنوب سه جوان است.»

سال ۱۷ سلطنت، امپراطور، کانگ سی، پادشاه دوّم خانواده چینگ متولد شد، این شخص در جوانی دوا فروش بود و اغلب برای تهیه نباتات طبی به کوه های سه جوان و ایالات مجاور آن از قبیل یونان و کیچ و امی رفت. ۲۳ زن عمر خود را در خانه او به سر برده اند، خانم فعلی او متجاوز از شصت سال دارد. وقتی این شخص به قرن اول عمرش رسید، اولیای امر تقاضا کردند جشنی برای عمر ۱۰۰ ساله او گرفته شود، هم چنین این تقاضا در ۲۰۰ سالگی عمر او تجدید شد.

بهار ۱۹۲۸ مسیحی، ژنرال ایکسین وی را به والن تین احضار کرد و به افتخار او ضیافتی داد. وقتی از سن او سؤال شد، اتفاقات متجاوز از یک قرن گذشته را بیان کرد. او مردی با شانه های دراز و گوش های بزرگ است. نقل از روزنامه پوپل چاپ

۱۶۷۴

شانگ های سنه ۱۹۲۹.

عبقریة ششم

[شبهات طایفه غیراثنی عشریه]

در ذکر شبهات طوایف شیعه غیر اثنی عشریه در مهدویت حضرت حجة بن الحسن العسکری علیه السلام، قایل شدن هر طایفه به مهدویت شخصی خاص و رد آن‌هاست و در آن چند صبیحه می‌باشد.

[سبائیه]

صبيحة

بدان ما در صبیحة اول از عبقریة دوّم این بساط، در مقام اختلاف در تعیین شخص شریف و هیكل منیف حضرت مهدی موعود علیه السلام، چندین قول از طوایف شیعه غیر اثنی عشریه را به طریق اجمال ذکر نمودیم و اکنون در صدد بیان تفصیلی آن اقوال و غیر آن‌ها، ذکر شبهات صاحبان آن اقوال در مهدویت حضرت بقیة الله و رد آن‌ها می‌باشیم، بنابراین می‌گوییم:

اولین طایفه از شیعه غیر اثنی عشریه که در مهدویت حضرت بقیة الله شبهه نموده‌اند، **سبائیه** اند که طایفه‌ای از غلات شیعه می‌باشند و در اعتقاد به الوهیت حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام تابع عبدالله بن سبا هستند؛ چنان که آن ملعون به حضرتش عرضه داشت: انت الاله حقاً، سپس حضرت او را به مداین اخراج نمود.

گفته‌اند: آن لعین در کیش یهود بوده و تظاهرش بر اسلام به جهت فساد در دین بوده است. چنان که در ملل و نحل "شهرستانی، غیبت شیخنا الطوسی رحمته الله و غیر این‌ها از

کتب معتبر آمده که این کافر و اتباعش قایلند: حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام زنده است و کشته نشده، در آن بزرگوار جزء الهی است و بدین واسطه جایز نیست بر آن جناب مستولی گردند، رعد، صوت آن سرور است؛ همان طور که برق سوط آن آقای قنبر است، آن جناب به آسمان صعود فرموده، زود است بر زمین نازل شود و آن را پراز عدل و داد گرداند، بعد از این که از ظلم و جور پر شده باشد، آن حضرت، مهدی موعود علیه السلام آخر الزمان است.

جواب این شبهه بر چند وجه است:

وجه اول: انقراض و معدومیت آنها در ردشان کفایت می کند، چون بحمدالله و المنه از این طایفه خبیث، ساکن دار و نافخ نار باقی نیست، اگر قول ایشان رایحه ای از حقایق می داشت، هرآینه یک نفر پیدا می شد که قایل به آن باشد و اذ لیس فلیسر قولهم بحق، بلکه قول آنها تابع اشخاص شان بوده و بعد از این که به سقر مقرر گرفتند اقوالشان کالهباء المنثور، معدوم و مهجور گردید.

وجه دوم: ورود اخبار کثیر متواتر که تعداد ائمه بعد از حضرت رسالت صلی الله علیه و آله در دوازده نفر تعیین و تحدید شده و آنها تماماً در اصول معتبر عامه و خاصه ثبت و ضبط می باشد؛ در رد قول آنها کافی است، کما لایخفی.

وجه سوم: علم به قتل آن بزرگوار که اشهر از قتل تمام مقتولین روزگار است، در مردود بودن قول ایشان غنی و کفایت است، شبهه نمودن در موت و قتل آن سرور مؤدبی به شک و شبهه ای در موت حضرت خیرالبشر و اصحاب کبار آن برگزیده داور می باشد و شبهه کننده، خارج از زمره بشر و داخل در زمره گاو، خر، اسب و استر است، چرا که خبر حضرت رسول صلی الله علیه و آله به آن جناب که «یا علی! انک تقتل و تخضر»

۱۶۷۶ **لحیتک من رأسک»؛ «گوشزد تمام مسلمانان در کتب و دفاتر آنان ثبت و ضبط است»**

وصیت نامه آن بزرگوار از اشتهار و استظهار کالشمس فی راتعة النهار، در اصول

الصحیح الاکثر و الغائب مهدویة الحجة المنتظر

۱. کتاب سلیم بن قیس، ص ۱۶۶؛ الاحتجاج، ج ۱، ص ۲۲۹؛ مناقب آل ابی طالب، ج ۳، ص ۴۶

بحار الانوار، ج ۲۹، ص ۴۶۲؛ ج ۴۰، ص ۱ و...

معتبر، هویدا و آشکار است.

روی الشيخ الجليل الطوسي رحمته الله «في غيبته»^۱ باسناد عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال: هذه وصية امير المؤمنين إلى الحسن عليه السلام و هي نسخة كتاب سليم بن قيس الهلالي دفعها إلى ابان و قرئها عليه قال ابان و قرئتها على علي بن الحسين فقال صدق سليم عليه السلام قال سليم: فشهدت وصية امير المؤمنين حين أوصى إلى ابنه الحسن و أشهد على وصيته الحسين و محمد و جميع ولده و رؤساء شيعته و اهليته و قال: يا بني امرني رسول الله صلى الله عليه وآله ان أوصى إليك و أن ادفع إليك كتبي و سلاحي، ثم اقبل إليه فقال: يا بني أنت ولي الأمر و ولي الدم فإن عفوت فلك و إن قتلت فضربة مكان ضربة و لا تأثم ثم ذكر الوصية إلى آخرها، فلما فرغ من وصيته، قال: حفظكم الله و حفظ فيكم نبيكم استودعكم الله و اقرء عليكم السلام و رحمة الله، ثم لم يزل يقول لا اله الا الله حتى قبض ليلة احدى و عشرين من شهر رمضان، ليلة الجمعة، سنة اربعين من الهجرة».

شيخ جليل مزبور، بعد از ذکر تاریخ فوت آن سرور فرموده: و هو الأظهر و قبل از این تاریخ نقل فرموده: قبض ليلة ثلث و عشرين و كان ضربة ليلة احدى و عشرين. در رد این شبهة واهی به همین اندازه قلم فرسایی در این مقام کافی است.

[کیسانیة]

صبيحة

بدان دوّمین طایفه از شیعة غیر اثنا عشریّه که در مهدویّت آن بزرگوار شبهه نموده‌اند، طایفه کیسانیّه است؛ چنان چه معتقد ایشان در صبیحة دوّم از عبقریة اولین بساط، به طریق مستوفی نقل شد، چرا که آنان به امامت محمد بن الحنفیه، قایل و غیبت و مهدویّت آن جناب معتقدند و برای اثبات مدّعی خود به شبهات واهی تمسّک گردیده‌اند.

۱. الغيبة، شیخ طوسی، صص ۱۹۵ - ۱۹۴.

شبهه اول: آن جناب، در جنگ بصره صاحب رایت پدرش علی بود؛ چنان که خود امیرالمؤمنین علیه السلام صاحب رایت و لوای رسول خدا صلی الله علیه و آله بود و چون بعد از رسول خدا صلی الله علیه و آله پدرش امام بود، پس آن جناب هم باید بعد از پدرش امام باشد.

جواب: اگر حضرت رسول صلی الله علیه و آله همیشه لوا را به آن بزرگوار تفویض می کرد و از دادنش به آن جناب تخطی نمی کرد؛ آن وقت صورتی برای این استدلال بود و لکن از اخبار، سیر و تواریخ، کالشمس فی رائعة النهار آشکار است که حضرت نبوی، لوای خود را به غیر جناب علوی هم تفویض فرموده و لازمه استدلال و شبهه ایشان این است که همه آنها بعد از حضرت رسول صلی الله علیه و آله امام باشند، حال آن که احدی تا کنون عن علم و عقیده به این حرف متفوه نشده است.

شبهه دوم: جناب مرتضوی درباره محمد مزبور فرموده: أنت ابنی حقاً و این دلیل بر امامت او است.

جواب: حقیقت بُنوّت، دلالت بر امامت ندارد؛ زیرا خلافتی نیست که آن بزرگوار غیر از محمد بن الحنفیه او لاد ذکور بسیاری داشته و منصب امامت برای هیچ یک غیر از حضرت حسنین علیهما السلام ثابت نشده، بنابراین حقیقت بُنوّت مستلزم امامت نیست، کما هو الواضح و فرمایش آن حضرت درباره او، بر شجاعت و نجدت او دلالت دارد، نه بر امامتش.

ایضاً اگر اطلاق بُنوّت بر امامت او دلالت داشته باشد، لازمه اش این است که حضرت حسنین علیهما السلام نبی باشند، چون حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله درباره ایشان فرموده: هذان ابنای، بنابر آن چه در صراط المستقیم بیاضی است، حضرت امیر علیه السلام نیز در جنگ جمل، بعد از این که محمد بن الحنفیه را مدح کرد و در وجه آن دو بزرگوار انکساری دید، به ایشان فرمود: أنتما ابنا رسول الله، حال اگر اطلاق بُنوّت، مقتضی امامت باشد، باید اطلاق آن درباره آن دو بزرگوار از جانب رسول مختار و حیدر کزار، مقتضی رسالت و نبوّت آن دو بزرگوار باشد و احدی تا کنون این را نگفته است.

شبهه سوم: آن حضرت در جنگ مزبور، به او خطاب نموده، فرمود:

در بیان جواب از شبهه دوم

الصحيح المستقر ان ابنا رسول الله محمد و بنو الاحمدي المستقر

اطعنَ بها طعنَ ابيك محمد لا خير في الحرب إذا لم توقد

مثل طعن امام، جز از امام صادر نشود؛ این دلیل بر امامت ابن الحنفیه است.

جواب: بر فرض تسلیم صدور این فرمایش از حضرت علوی شکی نیست که مراد از آن مشابهت در طعن است، نه اثبات مقام امامت برای او. آن بزرگوار کثیراً ما اصحاب خود را به کیفیات حروب تعلیم می داد و واقف می گرداند، چنان چه به ایشان می فرمود: *غضوا الأبصار و عضوا علی النواجذ*. بدیهی است تعلیم آداب حروب به کسی، بر امامت آن شخص دلالت ندارد و الا باید تمام مبارزین در رکاب ظفر انتسابش، امام باشند و هذا من الشناعة بمكان و من البشاعة فوق التقرير والبيان.

شبهه چهارم: آن جناب، مختار را مبعوث نمود تا مردم را به امامت او دعوت کند؛ اگر وی امام نبود، در این امر به مختار اجازه نمی داد.

جواب: این افترا بر آن جناب است، بلکه از سیر، تواریخ و اخبار معلوم می شود که چون این خبر از مختار به حضرت رسید، آن را انکار کرد و از گفته اش تبری نمود.

شبهه پنجم: حضرت رسول ﷺ فرموده: لا تنقضی الأیام حتی یبعث الله رجلاً من اهل بیتی اسمه اسمی و اسم ابيه اسم ابي فیملأها قسطاً، كما ملئت جوراً؛ یکی از اسمای حضرت امیر المؤمنین علیه السلام عبدالله است؛ چنان که خود آن حضرت فرموده اند: أنا عبدالله و اخو رسول الله، پس تعریف حضرت نبوی درباره جناب ابن الحنفیه، صادق آید، چون اسم خودش محمد و اسم پدرش به تقریبی که ذکر شد، عبدالله است، از این جهت او مهدی موعود است که زمین را پر از عدل و داد نماید، بعد از این که از ظلم و جور پر شده باشد. «

جواب: بعد از این که به مقتضای اخبار متواتره عند الفریقین، انطباق این فرمایش بر حضرت حجة بن الحسن العسکری علیه السلام، دیگر وقعی برای این شبهه نماند، چنان چه این مطلب به طریق مستوفی در صبیحة پنجم از عبقریة اول این بساط، سمت تحریر یافت.

العبقریة العسکریة فی الحجة بن الحسن و اصول مولانا صاحب الزمان

۱۶۷۹

ذیلة مهائیة للذلة کیسانیه

بعد از این که شبهات کیسانیه را به صورت دلیل بر اثبات مدّعی خود از امامت ابن الحنفیه، مهدویّت او و انکار مهدویّت حضرت حجّة بن الحسن - عجل الله فرجه الشریف - اقامه نموده بودند، با جواب های آنها به طریق تفصیل دانسته شد؛ مدّعی ایشان، علاوه بر آن چه در جواب از شبهات و استدالات ایشان گفته شد، مردود است زیرا:

استدلالات بر ردّ طایفه کیسانیه

۱- اگر محمد بن الحنفیه امام و عصمتش قطعی بود، هر آینه واجب بود در خصوص امامتش نصّ صریح وارد شود، زیرا شرط عمده در امام، عصمت است؛ چنان که در محلّ خود مبرهن شده، عصمت هم جز به نصّ معلوم نمی شود، خود این طایفه نیز در این باب، مدّعی نصّ صریح نیستند، بلکه به امور ضعیف تمسک کرده اند که به واسطه آنها به ایشان شبهه وارد شده، همان طور که دانسته شد.

۲- شیعه اثنی عشریه در اصول معتبر خود ثبت و ضبط نموده اند میان او و حضرت علی بن الحسین علیه السلام در خصوص امامت گفتگویی شد و حجر الاسود را حکم قرار دادند؛ آن گاه حجر به امامت حضرت علی بن الحسین علیه السلام حکم نمود، این معجزه ای از جناب علی بن الحسین علیه السلام بود که به محمد بن الحنفیه نشان داد، پس محمد امر را به آن حضرت مسلم داشت و گفتگو را قطع نمود.

۳- شیعه اثنی عشریه اخبار متواتره ای از جدّ بزرگوار و آبای تاجدار حضرت غایب از ابصار - اعنی العالم بالسر و العنن الحجّة بن الحسن علیه السلام روایت می نمایند که آن جناب مهدی موعود علیه السلام و برگزیده خلاق و دود است و این، بدون دغدغه و رکوب نافی امامت و مهدویّت ابن الحنفیه است.

۴- در تحدید عدد ائمه به هشت و چهار، اخبار متواتره ای از طرق عامه و خاصه از حضرت رسول مختار وارد شده، هر کس به امامت این دوازده نور پاک، قایل و معتقد است، به وفات محمد بن الحنفیه و رسیدن امامت و خلافت الهی از هر یک از آنان به

دیگری، تا آن که به صاحب الزمان قایل و معتقد است، رسیده باشد.^{۱۱}

۵- پس از آن که در صبیحة چهارم از عبقریة اول این بساط به دلالت اخبار متواتر و محفوظ به قراین قطعی که از حضرت رسول و آباء طاهرین آن بزرگوار وارد شده؛ ثابت نمودیم جناب مهدی موعود علیه السلام از جمله فرزندان امام حسین علیه السلام است. قول کیسانیه باطل و مذهبشان عاقل می‌گردد، كما هو البديهي عند العالم و الجاهل.

[مغیریه]

صبيحة

۳

بدان سؤمین طایفه از شیعة غیر اثنا عشریة که در مهدویت آن جان جهان و امام عالمیان شبهه نموده‌اند، مغیریه‌اند که اصحاب مغیره بن سعید الجلی می‌باشند. آن ملعون از غلامان خالد بن عبدالله قسری به شمار می‌آمد و بعد از فوت امام محمد باقر به امامت و مهدویت محمد بن عبدالله بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب قایل شد، چرا که ایشان می‌گویند: محمد مذکور، نمرده و در کوهی که آن را علمیه می‌نامند، زنده و مقیم است و آن کوهی است بزرگ در طریق مکه، در حدّ حاجز، از طرف چپ کسی که از مدینه به مکه می‌رود، او آن جا هست تا خروج کند.

بنابر نقل زائده بن ابی الرقاد باهلی مستند آن‌ها در این دعوی، خبر نبوی است که در مقام معرفی حضرت مهدی موعود علیه السلام، من حیث الأسم فرموده: اسمہ اسمی و اسمہ ایبه اسم ابی. گفته‌اند: این تعریف اسمی بر محمد بن عبدالله مذکور منطبق می‌گردد؛ پس او مهدی موعود علیه السلام است.^{۱۲}

جواب مستند ایشان: در صبیحة پنجم از عبقریة اول این بساط، بمالا مزید علیه

ثابت نمودیم زائده مزبور «و اسم ایبه اسم ابی» را زیاد نموده و جزء خبر نیست و بر فرض جزء خبر بودن آن، توجیهاتی برایش ذکر نموده‌ایم که یکسره تمسک آنان را به

۱. الغیبة، شیخ طوسی، صص ۱۹ - ۱۸؛ بحار الانوار، ج ۴۲، صص ۸۳ - ۸۱.

۲. الغیبة، محمد بن ابراهیم نعمانی، صص ۲۳۰ - ۲۲۹؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۴۲.

این جزء، عاطل و باطل می نماید، مراجعه به صبیحة مزبور از تکرار کفایت می کند. علاوه بر این، در رد این طایفه و بطلان قولشان این کفایت می کند که محمد مزبور در مدینه خروج کرده و بنا بر نقل ارباب سیر و تواریخ همان جا هم کشته شده.

نویرة في معتقدات المغیره

بدان مغیره بن سعید اعتقاد داشت بعد از امام محمد باقر علیه السلام محمد بن عبدالله بن حسن امام است و بعد از آن که محمد مزبور را در مدینه به قتل رساندند، گفت: من امام بعد از او هستم.

در معتقدات مغیره بن سعید

بنا بر آن چه در تبصرة العوام^۱ علم الهدی رازی و ملل و نحل^۲ شهرستانی است؛ پس از آن مدعی نبوت شد، او به تجسیم معتقد بود و می گفت: معبود، به صورت مردی از نور است، تاجی از نور بر سر دارد، دارای اعضا و جوارح و دلش منبع حکمت است و حروف هجاییه، مثال اعضای او می باشد.

چون خدا خواست خلق را بیافریند، اسم اعظم بخواند، سپس پیران نمود، تا آن که تاجی بر سرش واقع شد و این، مراد از قوله تعالی: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^۳ است، بعد از آن از اعمال عباد مطلع گردید که بر کف های دست خود نوشته بود و از معاصی عباد که بر کف دست چپش نوشته بود، غضبناک شده، عرق نمود؛ از عرق او، دو دریا جمع شد؛ یکی آب شیرین و دیگری آب شور داشت، آن که آبش شیرین بود، نورانی می نمود و آن که آبش شور بود، ظلمانی مشهود می گشت.

آن گاه بر دریای نورانی سر کشیده، سایه خود را مشاهده نمود، عین سایه خود را از دریا بیرون کشیده، آفتاب و ماه را از آن خلق کرد، بعد از خلقت آفتاب و ماه، زیادت ظل خود را فانی نمود و گفت: سزاوار نیست غیر از من خدایی باشد، سپس تمام خلائق را از آن دو دریا خلق فرمود، مؤمنین را از دریای نورانی و کفار را از دریای ظلمانی،

الصبيح الاصفري في ايات مهدوية الحجج العظمى

۱. تبصرة العوام في معرفة مقالات الانام، ص ۱۷۰.

۲. الملل والنحل، ج ۱، ص ۱۵۷.

۳. سوره اعلى، آیه ۱.

اول چیزی که پیش از ظلال همه مخلوقات خلق فرمود، ظلّ محمد ﷺ و علی ﷺ بود. پس بر آسمانها و زمین و کوهها عرضه داشت، امانت را حمل نمایند و آن این است که علی بن ابی طالب ﷺ را از امامت منع کنند؛ همه از این معنی ابا و امتناع ورزیدند؛ آن گاه آن را بر انسان عرضه داشت، پس دومی به اولی امر نمود، متحمل منع علی از امامت شود و ضامن شد در این امر به اولی اعانت کند، به شرط این که اولی بعد از خودش خلافت را به او تفویض کند؛ اولی این معنی را قبول نمود و هر دوی آنها به نحو تظاهر بر منع آن حضرت از امامت اقدام کردند و این مراد از قوله تعالی: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^۱ است.

بعد از قتل آن ملعون، اصحابش مختلف شدند؛ بعضی به مهدویت خود آن ملعون قایل شده، منتظر رجعتش به دنیا بودند و بعضی بر امامت و مهدویت محمد بن عبدالله بن الحسن باقی ماندند؛ چنان چه خود مغیره هم، همین اعتقاد را داشت و منتظر رجعت او گردید.

مغیره در حیات خود به اصحابش می گفت: منتظر محمد بن عبدالله الحسن باشید، زیرا او در حالی رجوع می کند که جبریل و میکائیل در میان رکن و مقام با او بیعت می نمایند. قوی ترین دلیل بر بطلان قول این طایفه، انقراض آنهاست، کما هو الواضح كالشمس.

[ناووسیه]

صبيحة

۴

بدان چهارمین طایفه از شیعه غیر اثناعشریه که در مهدویت امام زمان و خلیفه الرحمن، العالم بالسرّ و العلن، الحجّة بن الحسن - عجل الله فرجه الشریف - شبهه نموده اند؛ طایفه ناووسیه اند که رئیس شان، مردی ناووس نام و از شیعیان صادق آل خیر الانام بوده یا آن که مردی از اهل قریه ناووسا بوده و بعد از آن حضرتش، امرش به

۱. سوره احزاب، آیه ۷۲.

ضلالت و اغوا منجر شده؛ چون قایل شده حضرت صادق علیه السلام نمرده و نمی میرد، تا آن که ظاهر شود و امر خود را اظهار بدارد، او مهدی قائم علیه السلام است؛ چنان چه در مجمع البحرین است و در صراط المستقیم "بیاضی چنین آمده: ناووسیه اعتقاد دارند امام جعفر صادق علیه السلام نمرده، بلکه از انظار غایب گردیده.

این طایفه از آن جناب نقل کرده اند که فرموده: لو رأیتم رأسی یُدْهَدُهُ عَلَیْکُمْ مِنَ الْجَبَلِ لَا تَصَدَّقُوا فَإِنَّ صَاحِبَکُمْ صَاحِبَ السَّیْفِ وَ مِنْ أَخْبَرِکُمْ أَنَّهُ غَسَّلَنی وَ کَفَّنَنی وَ دَفَّنَنی فَلَا تَصَدَّقُوهُ فَإِنِّی صَاحِبِکُمْ؛ اگر ببینید سر من از طرف کوه به سمت شما غلطانیده می شود؛ تصدیق ننمایید، چرا که صاحب شما صاحب شمشیر است و کسی که به شما خبر دهد مرا غسل داده، کفن پوشانده و در قبرم کرده؛ تصدیق نکنید، چه به درستی که من صاحب شما هستم.

در رد این طایفه و ابطال قولشان، کفایت است که:

أولاً؛ ایشان در بدو امر منقرض شده اند؛ به نحوی که کسی ترجمه درستی از رییس آن ها ننموده و این، قوی ترین دلیل بر بطلان معتقد ایشان است.

ثانیاً؛ آن چه ایشان از حضرت صادق علیه السلام روایت نموده اند، در هیچ اصلی از اصول امامیه اثنا عشریه دیده نشده و چه بسا این افترا بی بر جناب صادق علیه السلام باشد تا بتوانند امر خود را میان جهال رواج دهند و قضیه لو کان لبان، گوشزد تمام مردمان، حتی نسوان و صبیان است.

ثالثاً؛ بنابر آن چه شیخ طوسی رحمته الله فرموده ما به موت جعفر بن محمد یقین داریم؛ چنان که موت پدر و جدش و قتل علی علیه السلام را بالقطع و الیقین می دانیم، پس اگر در موت جعفر بن محمد خلاف جایز باشد، در همه این ها هم جایز خواهد بود، علاوه بر این که این، به قول غلات و مفوضه منجر می شود که منکر قتل علی و حسین اند، بطلان آن اظهر من الشمس و ابین من الأمس است و از قبیل شبهات سوفسطاییه است که در امر بدیهی شبهه می نمایند، لذا به چنین شبهه ای اعتنا نیست.

در رد عقاید طایفه ناووسیه

الصبح الأسمری و الثابت مهدی و بیعة الحجة المنتظر

رابعاً؛ وصیت فرمودن حضرت صادق علیه السلام هنگام رحلت از دنیا، به طریق صحّت پیوسته و راه احتمال عدم موت ایشان را بالکلیه بسته، چنان چه در غیبت طوسی^۱، به اسناد خود از سالمه، مولاة حضرت صادق علیه السلام روایت نموده که گفت: هنگام وفات آن حضرت، نزدش بودم که غشوه او را در ربود و پس از افاقه فرمود: به حسن بن علی بن الحسین و هو الأفتس، هفتاد دینار، فلانی را، این قدر و فلانی را آن قدر عطا کنید. سالمه گوید: من به حضرت عرض کردم: آیا به مردی عطا می فرمایی که باشفره بر شما حمله نمود و می خواست شما را به قتل برساند؟

حضرت فرمود: می خواهی من از جمله اشخاصی نباشم که خداوند، آیه **«وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ»**^۲ را درباره آن ها نازل فرموده! بلی ای سالمه! به درستی که خدای تعالی بهشت را خلق فرموده، سپس آن و بوی آن را طیب گردانیده، به درستی که بوی بهشت از مسافت دو هزار سال راه، استشمام می شود و عاق والدین و قطع کننده رحم بوی آن را نمی یابد.

ایضاً در کتاب مذکور، به اسناد خود از ابویوب خوزی روایت نموده که گفت: در دل شب، ابو جعفر منصور مرا خواست، بر او داخل شدم، در حالی که بر کرسی نشسته، مقابل آن، چراغی گذاشته. مکتوبی را در دست داشت و بر آن نگاه می انداخت، وقتی به او سلام کردم، آن مکتوب را به جانب من انداخت، مشغول گریه شد و گفت: این مکتوب محمد بن سلیمان است - او در مدینه منوره عامل منصور بود - به ما خبر داده جعفر بن محمد از دنیا درگذشت؛ فانا لله و انا الیه راجعون. بعد از این که سه مرتبه کلمة استرجاع را گفت، چنین به زبان آورد: **أَيْنَ مِثْلِ جَعْفَرٍ**، سپس به من امر نمود، بنویس.

چون علی الرسم عنوان مکتوب را نوشتم، گفت: به محمد بن سلیمان بنویس اگر **۱۶۸۵** جعفر بن محمد، مرد معینی را وصی خود کرده، او را طلبیده، گردن بزن!

۱. الغيبة، شیخ طوسی، صص ۱۹۸ - ۱۹۷.

۲. سوره رعد، آیه ۲۱.

آن گاه نامه را به مدینه فرستاد، محمد در جوابش نوشته بود: آن بزرگوار در امور وصایای خود، پنج نفر را دخالت داده؛ یکی از آنها خود خلیفه، ابو جعفر منصور است، دیگری منم، سوّمی و چهارمی، دو پسر خود عبدالله و موسی بن جعفر و پنجمی، حمیده است که یکی از امّ ولدهای آن جناب و مادر حضرت موسی علیه السلام می باشد. چنان چه در جنّات الخلود مرحوم مدرّس امامی خاتون آبادی آمده: مادر حضرت موسی، جاریه ای از جواری ولایت بربر بود که به او حمیده بربریه می گفتند و به قولی از مردم اندلس، نامش فاطمه و کنیه اش امّ اسحاق بود، اوّلی اصحّ است، زنی صاحب جمال و کمال و دیانت بود که حضرت صادق علیه السلام او را نیز با امام موسی علیه السلام وصیّ خود نموده بود.

در باب وصایا چند، مروی است؛ منصور خلیفه، عبدالله، پسر خود و محمد بن سلیمان را نیز برای مصلحت، در آن وصیّت داخل نموده بود و این از معجزات آن حضرت است، زیرا منصور خلیفه بعد از فوت آن حضرت گفت: اگر تنها به موسی وصیّت کرده باشد، او را گردن بزنند و چون دید او را هم در وصایایش داخل نموده، غضبش تسکین یافت.

بنابر روایت اوّلی که از غیبت طوسی نقل شد، وقتی منصور بر او صیای آن حضرت واقف شد، گفت: راهی برای کشتن این اشخاص نیست. "همین قدر در بطلان قول و سخافت عقیده ناووسیه کافی است.

[اسماعیلیه]

صبيحة

۵

بدان پنجمین طایفه از شیعه غیر اثنی عشریه که در مهدویّت حضرت مهدی موعود و آن برگزیده حضرت و دود شبهه نموده اند، طایفه اسماعیلیه هستند و ایشان دو فرقه اند:

۱۶۸۶

۱ - **خالصه** که منکر فوت اسماعیل، پسر حضرت صادق علیه السلام شده، بعد از حضرت صادق علیه السلام او را امام حی و مهدی قائم می دانند.

۲ - **مبارکه**، ایشان می گویند: بعد از پیغمبر صلی الله علیه و آله، هفت امام بیشتر نیست؛ امیرالمؤمنین علیه السلام امام و پیغمبر است، حسن، حسین، علی بن الحسین، محمد بن علی، جعفر بن محمد و محمد بن اسماعیل بن جعفر که امام عالم، پیغمبر و مهدی است. آن ها می گویند: معنی قائم این است که او به رسالت و شریعت تازه مبعوث می شود و به وسیله آن شریعت، محمد صلی الله علیه و آله را نسخ می کند؛ این همان است که استادنا المحدث النوری - نورالله مرقدہ الشریف - در نجم ثاقب^۱ از معتقدات این طایفه نقل فرموده است.

در بستان السیاحه آمده: بنا بر آن چه که در کتب اسماعیلیان دیده، از بزرگان آن قوم شنیده و در تألیفات مردمان بی غرض، مشاهده گردیده، خلاصه اعتقاد اسماعیلیه این است که ایشان می گویند: به اخبار متواتره معلوم شده، که حضرت صادق علیه السلام به امامت اسماعیل نص فرمود و تا مادر اسماعیل در حیات بود، بر او هیچ زن و جاریه ای نگرفت؛ همان طور که حضرت رسول صلی الله علیه و آله با خدیجه و حضرت امیر با فاطمه چنان کرد.

مردم در وفات اسماعیل اختلاف نمودند؛ بعضی گویند: در زمان حیات امام جعفر صادق علیه السلام وفات یافت و فایده نص، انتقال امامت از حضرت صادق علیه السلام به اولاد اسماعیل است؛ چنان چه حضرت موسی علیه السلام به هارون نص فرمود، هارون در زمان موسی درگذشت و خلافت به اولاد هارون منتقل گشت. نص به قهقری باز نمی گردد و بدامحال است.

۱۶۸۷ امام جعفر علیه السلام بی اذن ملک علام و بی اسناد آبای گرامیش، یکی از اولاد عظام را تعیین ننماید و جهل و نادانی، سهو و غفلت، امام را نشاید، هر کس امام علیه السلام را خطا کار و غفلت شعار داند، شقی است و بر کلمات واهی او اعتباری نیست. در این که حضرت

۱. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۱، صص ۲۷۲ - ۲۷۱.

صادق علیه السلام بر اسماعیل، نصّ فرمودند، شک و شبهه‌ای نیست و فرقه اثناعشریه نیز بر این قایل‌اند.

بعضی گویند: اسماعیل فوت نکرد و لکن فوت او را به جهت تقیّه اظهار کرد تا مخالفان او را نیابند و بر قتلش نشتابند، امام جعفر علیه السلام بر فوت او، محضری نوشت. منقول است به منصور، خلیفه عبّاسی رساندند که اسماعیل را در بصره دیده‌اند و بیماری به دعایش شفا یافت. منصور از حضرت صادق علیه السلام استفسار نمود، امام همان محضر را که خطّ عامل منصور نیز در آن بود، برایش فرستاد.

بنابراین بعد از حضرت صادق علیه السلام امامت به اسماعیل رسید و بعد از اسماعیل، محمد بن اسماعیل، امام باشد، امامت به اسماعیل ختم شده و پس از او، ائمه مستور و راعیان ظاهرند و عالم از امام ظاهر یا مستور، خالی نباشد. چون امام ظاهر شود، حجّتش نیز ظاهر گردد و مدار احکام، به ائمه هفت گانه است؛ مانند ایام هفته، سماوات سبعة، کواکب هفت گانه و طبقات زمین.

بعد از این که در کتاب مذکور، فصلی مشبع در اصول و فروع اعتقادات این طایفه می‌نویسد، چنین می‌نگارد: گویند: هر پیغمبری ولیعهدی دارد که در حال حیات، باب شهرستان علم او است و تمام دور او با هفت امام منقضی گردد، نخستین آدم با آن صفات و شرایط بود و بعد از وفاتش قائم مقام و ولیعهد او شیت بود و تمامت دور به هفت امام، منقضی گشت.

بعد از دور آدم، حضرت نوح و شریعت او، ناسخ شریعت آدم بود، دور او نیز به هفت امام، تمام شد و وصی او سام بود. پس از آن، حضرت ابراهیم و شریعت او، ناسخ شریعت نوح و وصی او اسماعیل بود، دور او بگذشت و به هفت امام تمام شد.

بعد از آن، حضرت موسی بود، شریعت او، شریعت ابراهیم را نسخ فرمود و وصی او هارون بود، در حین حیات موسی رحلت نمود و وصی، یوشع بن نون بود، دور او به هفت امام تمام شد. پس از آن، حضرت عیسی علیه السلام پدید آمد و به وجود او، شریعت موسی منسوخ شد، وصی او شمعون بود و دور او با هفت امام به انجام رسید.

معتقدان بعضی در فوت اسماعیل

الصحيح الاصحقون والاشواق مهد ويدا الحجة المنتظر

سپس خاتم انبیا محمد مصطفی ﷺ مبعوث گشت و شریعت عیسی درگذشت، وصی او علی بن ابی طالب علیه السلام، حسن، حسین، زین العابدین، محمد الباقر، جعفر الصادق و امام هفتم، اسماعیل بن امام جعفر صادق بود و دور مهدی به او تمام شد.

این ناچیز گوید: این بود خلاصه آن چه در باب مهدویت اسماعیل و پسر او محمد، از این طایفه نقل شده، هر کس بیش از این، طالب فهمیدن کفریات و الحادات ایشان باشد، به کتاب مزبور، ملل و نحل، دایرة المعارف محمد فرید و جدی مصری و غیره رجوع نماید.

در ردّ این طایفه کفایت می کند؛

اولاً؛ اشتهار ایشان در میان ارباب ملل و نحل به ملاحظه؛ چرا که جزئیات و کلیات امور دیانت اسلامی را اصولاً و فروعاً، تأویل نموده، اصل و حقیقت آن‌ها را انکار دارند؛ چنان که بنابر نقل صاحب کتاب صراط المستقیم، ایشان به واسطه اعتقادات ردّیه‌ای که دارند، از ملت حقیقیه حقیقه اسلامیّه خارج‌اند؛ چنان که می‌گویند: برای هر ظاهری، باطنی است و خداوند، توسط کلمه کُن، عالم امر و خلق را ایجاد فرموده که این محتاج دانستن خدا به واسطه و آلت در افعالش است.

هم‌چنین گفته‌اند: عالم امر و خلق، از اوج کمال به حضیض نقصان، نزول و از حضیض نقصان، به اوج کمال، صعود می‌کند و همیشه چنین‌اند؛ این، مقتضای قدیم بودن کلمه کُن است و لازمه آن، قدم و ابدیت عالم است، زیرا اگر کن حادث است؛ مثلش به آن سبقت گرفته، پس یا دور لازم آید یا تسلسل.

ایضاً مخاطب به کلمه کُن که صیغه امر حاضر است یا موجود است که خطاب کُن به او عبث است یا معدوم که خطاب کُن نسبت به او که معدوم می‌باشد، قبیح و نارواست.

هم‌چنین می‌گویند: علم به خدا بدون امام حاصل نمی‌شود، در این گفته، دور بین و ظاهر است، چون همان طور که علم به خدا بدون امام حاصل نمی‌شود؛ هم‌چنین علم به امام بدون خدا حاصل نمی‌شود.

ایضاً گفته‌اند: امام، مظهر عقل و حاکم در عالم باطن است و نبی، مظهر نفس و حاکم در عالم ظاهر است، پس با این گفته امامت را بر نبوت تفضیل داده‌اند؛ زیرا امامت را مظهر اشرف؛ یعنی عقل قرار داده‌اند و آن را حاکم در باطن دانسته‌اند، لذا از این کلام، خروج طایفه خبیثه اسماعیلیه از دین اسلام ظاهر گردید، ترجمه عبارت صراط المستقیم تمام شد.

در بستان السیاحه است که این طایفه می‌گویند: وضو، عبارت از پذیرفتن آیین از امام و تیمم عبارت از پذیرفتن آیین از مأذون در غیبت امام است، نماز، عبارت از رسول به دلیل قوله تعالی: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^۱ و احتلام، عبارت از افشای سر نزد ایشان، به غیر قصد هدایت کسی است؛ غسل، تجدید عهد؛ زکات، تزکیه نفس به معرفت دین؛ صوم، عبارت از محافظت اسرار امام و زنا، عبارت از افشای اسرار دین است. نماز جماعت، عبارت از متابعت امام و زکات، کنایه از آن است که خمس اموال را به امام دهند؛ کعبه، پیغمبر؛ باب، علی و صفا و مروه و میقات، وصی انبیاست؛ تلبیه، عبارت از اجابت مدعو و هفت طواف، خانه مولا است؛ بهشت، عبارت از راحت ابدان از تکالیف و دوزخ، عبارت از زحمت و مشقت ابدان به تکالیف است و قیامت، عبارت از مرگ کسی است که مرده؛ من مات فقد قامت قیامته.

طایفه‌ای که اصولاً و فروعاً دارای چنین معتقداتی باشد، قطعاً نزد شیعه و سنی، خارج از دین قویم اسلام و ملحد و مبدع در شریعت سید انام است و قول آنان بدون دغدغه و کلام، قابل توجه و اصفا نیست.

ثانیاً؛ بر فرض مماشات و گوش دادن به کلمات آنها، ادله‌ای که برای اثبات مدعای خود به آنها متمسک شده‌اند، او هن از بیت عنکبوت است، زیرا دلیل اول ایشان، ادعای تواتر اخبار بر تنصیص حضرت صادق علیه السلام، بر امامت فرزندش اسماعیل است که این فریة بیّنه و کذبی صریح می‌باشد؛ چون احدی نصی از حضرت صادق علیه السلام روایت

۱۶۹۰

الصبیح الأسفری و البانات مهد ویدة الصحابة المنظر

نموده که بر امامت فرزندش اسماعیل دلالت داشته باشد. بلی، چند روایت در تجلیل او از حضرت ثبت شده ولی متواتر فرض کردن آنها و سپس حمل نمودن بر نصّ بر امامتش جز عصبیت و حبّ عقیده نیست.

دلیل دوم: اسماعیل، اکبر اولاد ذکور حضرت صادق علیه السلام است و واجب است امام، بر امامت اولاد اکبر خود نصّ نماید.

جواب: اکبریّت، نه موجب امامت است، نه موجب نبوّت، بلکه اینها موهبتی الهی هستند که بهبهما لمن یشاء صغیراً کان، کیحیی و عیسی، ام کبیراً و اگر مماشاتاً لهم این را مسلم بدانیم، در صورتی است که ولد اکبر، بعد از فوت پدر، زنده باشد، در حالی که اسماعیل در حیات حضرت صادق علیه السلام در گذشت؛ پس نصّ بر امامت او از جانب باری تعالی یا از جانب پدرش، عبث و سفه، بلکه کذب محض است، زیرا گفته شد احدی آن را روایت ننموده است...، الی آخر.

دلیل سوم: مردن اسماعیل پیش از پدرش، باعث ابطال امامتش نمی‌گردد؛ چنانچه موت هارون پیش از حضرت موسی، باعث ابطال خلافت او، حتی نزد شما طایفه اثنا عشریه نیست.

جواب: علاوه بر آن که این، مبتنی بر ثبوت نصّ بر امامت اسماعیل است و نصّی موجود نیست؛ کلام در خلیفه‌ای است که بعد از مردن امام یا پیغمبر، وصی آنها باشد. وقتی موسی درگذشت، اگر وصی برای مردم نبوده، پس نستجیر بالله، به مردن جاهلیت مرده، حال آن که چنین نیست، بلکه بعد از موتش، یوشع بن نون را وصی خود قرار داد، هم، چنین حضرت صادق علیه السلام بعد از موت اسماعیل و هنگام مردن خودش، حضرت موسی علیه السلام را وصی خود قرار داد.

دلیل چهارم: بنا بر آن چه در کتاب صراط المستقیم بیاضی است، در امامت او به فرموده پدرش حضرت صادق علیه السلام احتجاج نموده‌اند که درباره او فرموده: ما بدالله فی شیء کما بدأ فی اسماعیل.^۱

۱. الامامة والتبصرة، ص ۱۵؛ من لا یحضره الفقیه، ج ۲، ص ۶۰۱؛ توحید، ص ۳۳۶؛ الصراط

جواب: بنابر آن چه در کتاب مذکور فرموده، هیچ وقت درباره امامت «بدا» از باری تعالی صادر نمی‌شود، چرا که از ائمه طاهرین وارد شده: مهما بدالله فی شیء فلا یبدأ فی نقل نبی عن نبوتہ و لا امام عن امامتہ و لا مؤمن قد اخذالله عهده بالایمان عن ایمانه. به صریح این فرمایش هدایت فرسایش، اگر خداوند به کسی منصب امامت، نبوت و یا موهبت ایمان کرامت فرمود، او را از این منصب و موهبت معزول نفرماید.

بنابراین بدایی که حضرت صادق علیه السلام درباره اسماعیل فرموده، نه بدا در امامت، بلکه در قتل او است، چون از آن حضرت روایت شده که نوشته بود: قتل بر فرزندم اسماعیل، دو مرتبه بود و من هر مرتبه از خداوند مسألت نمودم تا آن که قتل را از او برداشت و او را عفو فرمود؛ فما بداله شیء، کما بداله فی اسماعیل.^۱

دلیل پنجم: چون مدار اشیای عظیم از آسمان و زمین، کواکب سیاره، ایام هفته، بحار و انهار، اندام آدمی و دوزخ، هفت است، پس مدار احکام هم، بر وجود هفت امام مبتنی است که بنابر عقیده بعضی از ایشان، هفتمی اسماعیل و بنابر عقیده بعضی دیگر، هفتم محمد بن اسماعیل است که دور مهدویت به او ختم می‌شود.

جواب: علاوه بر این که نشاید به امور اعتباری مدعایی را اثبات نمود، خاصه زمانی که آن مدعی، ریاست عامه، زعامت تامه و ولایت مطلقه الهیه باشد که آن برای شخصی خاص و انسانی مخصوص، منصب امامت است؛ این دلیل اعتباری با متواترات از اخبار وارده از طرق پیروان چهار یار و شیعیان حیدر کرار معارض است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله در آنها عدد ائمه بعد از خود را به دوازده تحدید و تعیین فرموده است.

در جواب از دلیل پنجم اسماعیلیان

الصحيح الاصح والاشهر والاشهر هو المهدوية الحجة المستطرفة

هم چنین تعیین مهدویت به اسماعیل یا به پسر او، محمد با اخبار متواتره وارده از طرق اثنا عشریه، بلکه از طرق عامه نیز منافی است که در آنها مهدی موعود، حضرت

حجّة بن الحسن العسكري عليه السلام است؛ چنان که آن اخبار در اصول معتبر، ثبت و ضبط شده‌اند.

دلیل ششم: چنان که سابقاً از نقل صاحب بستان السياحه به آن اشاره شده، این است که ایشان می‌گویند اسماعیل فوت نکرد، ولیکن حضرت صادق عليه السلام به جهت تقیّه فوت او را اظهار کرد تا مخالفان او را نیابند و بر قتلش نشتابند.

جواب: این دعوی، علاوه بر این که با قول طایفه دیگری از این گروه مخالف است که به وفات اسماعیل و انتقال امامت از او به فرزندش محمد معتقدند، با نقل تمام ارباب تواریخ و سیر و علمای اهل حدیث و خبر نیز مخالف می‌باشد، به این که آن ممجّد، وفات و در بقیع غرق مدفون شد.

شاهد حقانی عن المجلسی الثانی

در جلد یازدهم بحار^۱ است که اسماعیل، بزرگترین فرزند ذکور حضرت صادق عليه السلام بود، حضرت او را بسیار دوست می‌داشت و زیاد به او شفقت می‌نمود؛ به حدی که بسیاری از شیعیان معتقد بودند بعد از پدر، او جانشین خواهد بود؛ لکن در حیات آن حضرت، در عریض وفات یافت. جنازه او را به دوش کشیدند و نزد پدرش حضرت صادق عليه السلام به مدینه آوردند. او را در بقیع دفن کردند، حضرت، در تشییع جنازه اسماعیل، پابرنه و بدون ردا رفتند و امر فرمودند جنازه او را مکرّر به زمین گذاردند و برداشتند، هر مرتبه، صورت او را باز می‌کردند، می‌دیدند، می‌بوسیدند و به مردم می‌فرمودند ببینید!

قصد حضرت این بود که وفات او را برای کسانی که مظنّه امامتش را داشتند، آشکار سازند که شبهه و تشکیکی در فوت او برای ایشان نماند؛ چنان چه اغلبشان از آن اعتقاد فاسد برگشتند و بر آن نماندند، مگر قلیلی از بیگانگان و مردم اطراف که به غیبت و حیات او معتقد شدند.

العبقریة العجیبة فی الخصال مؤلفاً صاحب الزمان عليه السلام

۱۶۹۳

۱. بحار الانوار، ج ۴۷، ص ۲۴۱.

پس از آن، فرق اسماعیلیه را ذکر نموده، تا آن که روایت نموده: هنگام وفات او، حضرت موسی بن جعفر علیه السلام پیراهن خود را چاک و امام صادق علیه السلام، او را تسلی داد و فرمود: یا بنی! قد بدا الله فی شأنک؛ یعنی چون امامت در ولد اکبر است، نظر به نص ائمه، اسماعیل، ولد بزرگتر و محبت حضرت هم، نسبت به او زیادتر بود، نیز او افضل و اعلم و اصلح بود و مردم یقین داشتند امام بعد از آن حضرت، او خواهد بود.

لهذا از مردن اسماعیل در حیات پدر، خلاف آن چه نزد مردم ظاهر بود، ظاهر شد و آن که تقدیر الهی، برخلاف این معتقد بوده و این معنی بدا درباره موسی بن جعفر علیه السلام از جانب خداوند می باشد و این از معانی صحیحه است که اطلاق بدا بر آن، نسبت به ساحت قدس الهی ممکن و جایز است، نه محال؛ و بدا چنان که از این طایفه نقل شد، محال است.

دلیل هفتم همان است که نقل نموده اند بعد از فوت جناب اسماعیل به منصور خلیفه خبر دادند که او را در بصره دیده اند که به دعایش، بیماری شفا یافت.

جواب: بر فرض صحت این نقل، حال آن که دون صحت خرط القتاد، ممکن است آن که در بصره دیده اند، همان شیطانی بوده که اسماعیل در حال حیات به آن مبتلا شده بود، چرا که آن ملعون، مشکل به شکل اسماعیل و مصور به صورت او می گردید؛ چنان که در جلد یازدهم بحار^۱ از کمال الدین^۲ صدوق نقل نموده و او به اسناد خود از ولید بن صبیح روایت کرده که گفت: مردی نزد من آمد و گفت: زود بیا تا پسر آن مرد، یعنی حضرت صادق علیه السلام را به تو نشان دهم.

ولید گوید: با او رفتم، مرا بر گروهی وارد نمود که مشغول شرب خمر بودند و جناب اسماعیل، فرزند امام صادق علیه السلام میان ایشان بود، با کمال غم و اندوه از آن جا به مسجد الحرام رفتم، چون داخل مسجد شدم، دیدم اسماعیل خود را به پرده کعبه نزدیک حجرالاسود یا نه در حجر اسماعیل چسبانده و گریه می کند به نحوی که پرده

بیان جواب از دلیل هفتم

الاصحیح الاصحیح و الثابت المهدویة الحجية المنطقية

۱۶۹۴

۱. بحار الانوار، ج ۴۷، ص ۲۴۷.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۷۰.

کعبه از اشک چشم او تر شده، به سرعت خود را به مجلسی که شرب خمر می نمودند، رساندم، باز دیدم اسماعیل میان آن قوم است، با عجله خود را به مسجد الحرام رسانده، دیدم اسماعیل هم چنان خود را به پرده کعبه چسبانده و مشغول گریه است، طوری که پرده کعبه از اشک چشمش، تر شده.

حضور حضرت صادق علیه السلام شرفیاب گردیده، این کیفیت را به حضرت عرضه داشتم. حضرت فرمود: هر آینه پسر اسماعیل به شیطانی مبتلا شده که به صورت او متمثل می شود.

این ناچیز گوید: بدیهی است شغل شیطان، ارائه فحشا و منکر و اشاعة آنهاست. **فبناء علی هذا** ممکن است دیدن اسماعیل در بصره بعد از وفاتش راست باشد به این که شیطان به صورت آن جناب ممثل و مصور شده باشد و شفای بیمار به دعای آن شیطان هم، محض گمراهی معتقدین به امامت او و راسخ شدنشان در آن عقیده باشد؛ چنان چه بسیاری اوقات از این قبیل اضلالات از شیطان و اتباع او نسبت به مردم صادر شده و می شود.

قضیه ابو محمد خفاف که آن را در بساط دوم، ضمن بیان خصیصه علامت پشت مبارک حضرت ولی عصر علیه السلام نقل نمودیم که مثل مهر نبوت پشت مبارک جدش رسول خداست؛ یکی از موارد اضلالات او است، فارجمع و تبصر و لاتغتر. از بطلان امامت و مهدویت اسماعیل، بطلان امامت و مهدویت فرزندش محمد ثابت شد، چرا که امامت و مهدویت او متفرع بر ثبوت اینها برای پدرش بود و چون آن باطل است، متفرع بر باطل هم، باطل است.

العبقری الحسنة والخوال مؤلانا صا حبا الزمان

بدان ششمین طایفه از شیعه غیر اثنا عشریه که در مهدویت امام زمان، حضرت حجة بن الحسن - عجل الله فرجه الشریف - شبهه نموده اند، طایفه واقفیه است که

می گویند: حضرت موسی بن جعفر علیه السلام، قائم و مهدی موعود است، ایشان دو گروه اند: گروهی به وفات آن جناب معترف اند و می گویند: زنده می شود و عالم را مسخر می کند، گروهی می گویند: آن حضرت میان روز از حبس سندی بن شاهک بیرون آمد و احدی او را ندید، اصحاب هارون بر مردم مشتبه نمودند مرده، حال آن که نمرده و غایب شده.

مستند این طایفه، اخبار ضعیفی است که ابو محمد علی بن احمد علوی موسوی آنها را در کتاب خود که در نصرت مذهب واقفیه نوشته، ایراد نموده، شیخنا الجلیل الطوسی - قدس سره القدوسی - آنها را در کتاب غیبت "خود، نقل فرموده و متعرض جواب آنها شده. این ناچیز، عمده و زبده آن اخبار را با ردود شیخ جلیل مزبور به ترجمه فارسی در این عجاله نقل می نمایم.

خبر اول موسوی مزبور گوید: محمد بن بشیر مرا حدیث کرد، او از حسن بن سماعه، او از ابان بن عثمان و او از فضیل بن یسار که گفت: از حضرت صادق علیه السلام شنیدم که فرمود: لاینسجنی و القائم اب؛ مرا با قائم، پدری نیافته است، این دلیل است بر این که حضرت موسی علیه السلام که بعد از آن بزرگوار، امام بوده، قائم است.

جواب: اولاً؛ این خبر، واحد است و به واسطه آن شاید اخبار متواتر معلومی که مفید قطع و یقین بر مهدویت و قائمیت حضرت حجة بن الحسن العسکری علیه السلام می باشند، طرح نمود، کما هو الحق المحقق فی محلّه.

ثانیاً؛ مراد از این کلام یا این است که آن حضرت فرموده: میان من و قائم، پدری نیست یا آن که از آن اراده فرموده که من و قائم را، پدری تولید نموده. اگر مراد، معنی اول باشد، در آن تصریحی به قائمیت حضرت موسی علیه السلام نیست و چه چنان محتمل است مراد آن حضرت باشد، محتمل است مراد، پسر دیگر آن جناب باشد که عبدالله افطح است و فطحیه او را امام می دانند، طایفه فطحیه نیز می توانند با این خبر بر امامت عبدالله استدلال کنند.

در خبر موسوی و جواب از آن

الصحیح الاصحیح فی اثبات مهدویت الحجة العسکری

۱۶۹۶

پس این احتمال با احتمال شما که مراد، حضرت موسی علیه السلام می باشد، معارض است، فاذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال، بنابراین به این خبر قائمیت حضرت موسی ثابت نشود.

ثالثاً؛ مراد از قائم در این گونه اخبار، امام لاحق است که بعد از امام سابق، به امر امامت قیام می نماید، نه قائم معهود و مهدی موعود؛ کما لا یخفی.

رابعاً؛ بنا بر معنی اول محتمل است فرمایش حضرت در ردّ طایفه اسماعیلیه صادر شده باشد که محمد بن اسماعیل را بعد از فوت پدرش اسماعیل، امام و قائم می دانستند و مراد از قائم، قیام کننده بعد از آن حضرت به امر امامت باشد که حضرت موسی علیه السلام است.

بر این تقدیر معنی کلام آن بزرگوار، این است که میان من و کسی که بعد از من امام است، پدری واسطه نیست و این برخلاف معتقد این طایفه از اسماعیلیه است، چون میان امام ایشان که محمد بن اسماعیل است، با آن حضرت، پدری که اسماعیل باشد، واسطه است.

خامساً؛ اگر مراد، معنی دوم آن کلام باشد، امامت برادران دیگر حضرت موسی علیه السلام را نفی می نماید و ما هم بر این قایلیم، زیرا بعد از آن حضرت، جناب امام موسی علیه السلام قائم به امر امامت است.

خبر دوم: ایضاً علوی موسوی از علی بن خلف انماطی، او از عبدالله بن وضاح و او از یزید صایغ روایت کرده که گفت: وقتی ابوالحسن موسی علیه السلام متولد شد، حلیه ای از نقره ترتیب داده، آن را برای آن مولود مسعود هدیه قرار دادم؛ چون آن را خدمت حضرت صادق علیه السلام بردم، حضرت به من فرمود: ای یزید! به خدا قسم! این حلیه را برای نائم آل محمد هدیه آورده ای!

جواب: این خبر، با آن که خبر واحد است، رجال آن نیز معروف نیستند و اگر نندش را مسلم بدانیم، می گوییم: مراد از قائم آل محمد، امامی است که بعد از آن

سرور به امر امامت قیام می کند و آن جز حضرت ابوالحسن موسی الکاظم علیه السلام نیست.
خبر سوم: ایضاً موسوی مزبور از احمد بن حسن میثمی، او از پدرش حسن و او از
 ابی سعید مدائنی روایت نموده که گفت: از حضرت اباجعفر علیه السلام شنیدم که فرمود: به
 درستی که باری تعالی بنی اسرائیل را به وجود موسی بن عمران از فرعون خلاصی داد،
 به درستی که خداوند این امت را از فرعون این امت به هم نام موسی علیه السلام خلاص
 می فرماید. «»

جواب: با این که این خبر از اخبار احاد است که لایسمن و لایغنی من جوع، در
 مقام استدلال می گوئیم: مراد از این، خلاصی امت به آن وجود شریف است به این که
 خداوند، امت را بر امامت آن بزرگوار دلالت نمود و حقایق او را آشکار کرد، به
 خلاف آن چه واقفیه از اعتقاد فاسد کاسد به سوی آن رفته اند.

خبر چهارم: ایضاً موسوی مزبور از حنان بن سدیر، روایت کرده که گفت: پدرم با
 عبدالله بن سلیمان صیرفی، ابوالمراهف و سالم الاشل نشستند بود، پس عبدالله بن
 سلیمان به پدرم گفت: یا اباالفضل! فهمیدی پسری برای حضرت صادق علیه السلام متولد شده
 و آن جناب او را موسی نام نهاده؟

سالم چون این خبر را شنید، گفت: این راست است؟

عبدالله گفت: بلی، این خبری حق و صدق است.

سالم گفت: به خدا قسم، هر آینه صدق این خبر نزد من بهتر از این است که با پانصد
 دینار زر سرخ نزد اهل خود برگردم، حال آن که به پنج درهم محتاج می باشم که آن را
 نفقه خود و عیالم قرار دهم.

عبدالله بن سلیمان به سالم گفت: چرا این گونه به حق و صدق بودن این خبر محبت

۱۶۹۸ داری؟

سالم گفت: در حدیث به من رسیده؛ همانا خدای تعالی سیره قائم آل محمد را بر
 موسی بن عمران عرضه داشت، موسی عرض کرد: خدایا! این صاحب سیره را از

اختلافات در نقل حضرت صادق

الصحیح الامم و الثقات مهد و یتة الحججة المستطاب

بنی اسرائیل قرار ده! خطاب آمد: برای مسألت تو راهی نیست. سپس موسی عرض کرد: بار خدایا! مرا از یاوران او قرار ده! باز خطاب آمد: برای مسؤول تو راهی نیست، تا آن که عرض کرد: بار خدایا! صاحب این سیره را هم نام من قرار ده! خطاب آمد: هم نام تو قرار می دهیم.

طریق استدلال ایشان به این خبر، این است که حضرت موسی علیه السلام که هم نام موسی بن عمران است، صاحب سیره قائمیه می باشد، پس او قائم موعود است.^۱

جواب: این خبر و حدیثی نیست که بتوان به آن تمسک نمود، چرا که سالم خودش می گوید: بلغنی فی الحدیث کذا و اسناد آن را بیان نکرده و چنین نیست که هر چیزی از اخبار به او رسیده باشد، حق و صحیح و صدق باشد.

علاوه بر این به تحقیق گفتیم کسی که بعد از امام ماضی به امر امامت قیام می نماید، قائم نامیده شده و او را از سیره، مثل سیره امام اول؛ یعنی امام سابق لازم می شود، به عبارت آخری هر امامی که بعد از مردن امام دیگر به امر امامت قیام نماید، موسوم به قائم است و سیره ائمه - صلوات الله علیهم اجمعین - هم، سیره واحده است، لذا از منقول سالم، نمی توان بر مهدویت حضرت موسی بن جعفر علیه السلام استدلال نمود، کما هو الواضح. **خبر پنجم:** ایضاً موسوی مزبور از بحر بن زیاد طحان، او از محمد بن مروان و او از حضرت ابی جعفر علیه السلام، روایت نمود: مردی از حضرت سؤال نمود: قربانت کردم! به درستی که ایشان روایت می کنند حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام در منبر کوفه فرموده: اگر از عمر دنیا مگر یک روز نماند، هر آینه خدای تعالی، آن روز را طولانی می کند تا مردی از من مبعوث فرماید که زمین را پر از عدل و داد نماید، بعد از آن که از ظلم و جور پر شده باشد.^۲

العبقریة الحسنة والخصال مولانا صاحب الزمان

۱۶۹۹

حضرت ابو جعفر فرمودند: بلی؛ یعنی این کلام جدم امیرالمؤمنین علیه السلام در منبر کوفه است.

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۴۵.

۲. همان، ص ۴۶.

سپس آن مرد به حضرت عرضه کرد: شما آن مرد هستید؟
حضرت فرمودند: نه، آن مرد با فالح البحر هم نام است که مراد حضرت موسی بن
عمران است.

جواب: علاوه بر آن که آن از اخبار احاد است که مفید علم و عمل نیستند، معنی
خبر این است که برای هم نام موسی بن عمران است که اگر متمکن بشود، زمین را پر از
عدل و داد نماید، حضرت ابو جعفر، این را از خود نفی نمود و فرمود: من آن مرد از
اولاد علی نیستم که زمین را پر از عدل و داد نمایم. هر آینه آن به جهت خوف از خلیفه
وقت بوده، نه آن که آن جناب خواسته استحقاق امامت را از خود نفی کند، کما هو
الواضح.

جواب از اختلافات در این مقام

ذنبه علی الواقفة كشلة النار و خطابة في الجواب الحق عن هذه الاخبار

بدان طایفه واقفیه برای اثبات مدّعی خود از مهدویت و قائمیت حضرت
موسی بن جعفر علیه السلام، اخباری دارند که عمده و زبده آن‌ها این پنج خبر است که دانستی
بر مدّعی ایشان دلالت ندارد و چون نقل همه آن اخبار، تزییع وقت بود؛ مناسب
دانستم جوابی که شیخ جلیل طوسی برای تمام آن‌ها بیان فرموده، در این مقام نقل
نموده، به آن اکتفا نمایم، پس می‌گوییم: شیخ مزبور، در کتاب مذکور، در پنج مقام
متعرض جواب به اخباری گردیده که مستند این طایفه در مدّعی خود است.

مقام اول: بعد از نقل اخبار بسیاری است که در فوت حضرت موسی وارد شده،
چون بعد از ذکر آن‌ها می‌فرماید: اخبار در فوت آن جناب، بیش از آن است که احصا
شود، آن‌ها در حالی که معروف و مشهور می‌باشند، در کتب امامیه موجودند و کسی
که آن‌ها را اراده کند، بر آن‌ها وقوف پیدا می‌کند. اخباری که در فوت آن بزرگوار نقل
شد، ان شاء الله در این جا کافی است.

پس از آن فرموده: **اگر گفته شود:** چگونه شما طایفه اثنی عشریه بر اخباری که در
فوت آن بزرگوار، نقل نموده‌اید، تعویل می‌نمایید و مدّعی علم به موت حضرت موسی

هستید، حال آن که طایفه واقفیه اخبار کثیری روایت می‌کنند که مضمونشان این است که آن حضرت نمرده و قائم مشاراً الیه است، آن اخبار در کتب ایشان و کتب اصحاب شما موجود است، چگونه میان اخبار خود، از موت آن جناب و اخبار آنان از حیات آن سرور جمع می‌نمایید و با این کیفیت، چگونه ادعا می‌کنید به موت آن جناب علم دارید؟

می‌گوییم: ما اخبار متضمن موت آن حضرت را از باب استظهار و تبرع ذکر نموده‌ایم، نه از باب این که در علم به موت آن حضرت، به آن‌ها محتاج باشیم، چرا که علم به موت آن جناب؛ مثل علم به موت آبای طاهرین آن بزرگوار، حاصل است و شکی در آن نیست.

مشکک در موت آن حضرت، مثل مشکک در موت آن بزرگواران و مثل مشکک در موت هر کسی است که به موتش علم داریم؛ یعنی تشکیک او لغو و بی‌فایده، بلکه ناشی از خرافت و سفسطه است، زیرا موت آن بزرگوار به حدی مشهور گردید که موت پدرانش به آن نحو مشهور نگردید، چون هنگام موت آن جناب، شهود و قضات را حاضر و در جسر بغداد ندا کردند: این همان است که طایفه رافضی معتقد بودند، زنده است و نخواهد مرد، الان او مرده.

خلاف در امری که این گونه اشتهار به هم رساند، بی‌معنی است و ما که اخبار متضمن موت آن حضرت را نقل نموده‌ایم نه از باب استناد به آن‌ها در موت آن جناب، بلکه از باب تأکید و تثبیت علم به موت او است که از غیر طریق اخبار برای ما حاصل شده؛ چنان که در مواردی اخبار بسیاری را نقل می‌نماییم که از طریق عقل، شرع، ظاهر قرآن، اجماع و غیره به آن‌ها علم پیدا کرده‌ایم، پس نقل اخبار در این گونه موارد برای تأکید و تثبیت آن امر است.

اما آن چه واقفیه برای اثبات مدعای خود نقل نموده‌اند، همه اخبار احادی هستند که معتضدی از حجّت و برهان ندارند و ادعای علم به صحت آن‌ها ممکن نیست، با این وصف، راویان آن‌ها مطعون علیهم، غیر موثوق بقولهم و غیر معتنی،

بروایتهم هستند. بعد از تمام عیوبی ذکر شد؛ می‌گوییم نقل همه آن اخبار به طریق مناوله است.»

این ناچیز گوید: مناوله این است که صاحب کتاب واصل آن را به غیر بدهد و بگوید: اخبار این را شنیده‌ام یا این کتاب از اصل، از مسموعات من است و بر همین قول اقتصار نماید و به کسی که آن را به او می‌دهد، نگوید *اخبار تک*.

مشهور میان علما، عدم جواز روایت و عدم عمل بر اخبار کتاب واصل است؛ چنانچه شیخنا البهائی - نور الله مرقدہ الشریف - در وجیزة رجالیة خود، به این تصریح فرموده، بنابر تصریح خریط هذه الصنعة شیخنا الجلیل الطوسی - عطر الله مرقدہ الشریف - اخبار واقفیه از این قبیل است.

مقام دوم؛ شیخ مزبور در کتاب مذکور بعد از نقل اخباری که به زعم طایفه واقفیه، دلالت بر مهدویت حضرت موسی علیه السلام دارند و ما پنج خبر از آنها را ذکر نمودیم؛ متعرض جواب به آنها گردیده، می‌فرماید: از طرایف امور این است که به وسیله حکایات اقوامی که شناخته شده نیستند، به طعن بر قومی که در دین و علم و ورع اجلا می‌باشند، توسل جسته شود پس به این قناعت کرده نشود تا حکایات چنین اشخاصی را دلیل بر فساد مذهبی قرار دهند و مراد آن مرحوم، مذهب حقه اثناعشریه در امامت و مهدویت و قائمیت حضرت حجة بن الحسن علیه السلام است.

پس از آن فرموده: به درستی که این، عصبیتی ظاهر و زورگویی عظیم و بزرگی است و اگر نه این بود که مردی که منسوب علم و برایش صیت و اشتهار و آوازه است و از جوه مخالفین ماست که مراد علوی موسوی است؛ این اخبار را نقل نموده، ایراد کرده، متعلق به آنها شده و در مقام اثبات مذهب، به آنها متشبث گردیده؛ هرآینه ایراد و

نقل آن اخبار نیکو نبود. زیرا تمام آن اخبار، اخبار ضعیفی است که آنها را کسانی روایت نموده‌اند که به قولشان وثوق نیست؛ بنابراین ادلّ دلیل بر بطلان آن اخبار، این است که خود قایل و مورد آنها، به آنها وثوق ندارد، اگر صعوبت کلام بر متمسک به

در رد جواب این طایفه معضله

الصحيح الاصح والاثبات مهدوية الحجة المنتظر

۱۷۰۲

اخبار در غیبت، بعد از تسلیم شدنش به اصول و قواعد نبود و اگر ضیق امر بر متمسک و عجزش از اعتراض بر او نبود؛ هر آینه به این خرافات ملتجی نمی شد، چرا که متمسک به این اخبار خودش به بطلان تمام آنها اعتقاد دارد.^{۶۳}

توضیح شیخ طوسی رحمه الله از اخبار واقفیه

مقام سوم؛ شیخنا الطوسی - قدس سره القدوسی - در کتاب غیبت^{۶۴}، متعرض جواب به اخبار مستند واقفیه گردیده؛ بعد از نقل اخباری که در آنها سبب و علت حدوث مذهب وقف و این که جهت احداث این مذهب، چه بوده بیان شده، از جمله این که ثقات اثبات، روایت نموده اند:

چون ایام حبس حضرت موسی بن جعفر علیه السلام طول کشید و وکلای آن حضرت، خصوصاً علی بن ابی حمزة بطائنی، زیاد بن مروان قندی و عثمان بن عیسی الرواسی، مال بسیاری در ظرف آن مدت نزدشان جمع شده بود و در آن اموال طمع کردند و جمعی چون حمزة بن بزیع، ابوسعید مکاری و کرام خثعمی را از همان اموال تطمیع نموده، به ایشان نیز دادند و با خود متفق ساختند.

چنان چه یونس بن عبدالرحمن که ثقه و جلیل القدر است، نقل کرده: نزد زیاد بن مروان، هفتاد هزار اشرفی و نزد علی بن ابی حمزه، سی هزار اشرفی و پنج کنیز بود. بعد از وفات آن حضرت، جناب علی بن موسی الرضا علیه السلام، حسب الوصیة ایشان، وصی، امام و مقدم در امور بود، نزد ایشان فرستاد و اموال را مطالبه نمود، ایشان به طمع خام، در جیفه دنیا افتاده، وفات آن حضرت را انکار و ادعا کردند، غایب شده؛ قائم آل محمد است و تو وصی او نیستی، اینها باعث مذهب وقف شدند.

بالجملة؛ شیخ جلیل طوسی رحمه الله، بعد از نقل اخباری که مضمون آنها قریب به آن چه ذکر شده است؛ می فرماید: هر گاه اصل مذهب واقفیه و مؤسس آن، امثال این اشخاص بوده باشد که خائن و طامع در دنیا و بی شرافت و لا ابالی در دیانت بوده اند؛ پس چگونه به روایاتی که ایشان روایت نموده اند، وثوق و اطمینان حاصل می شود یا

العبقریة العنقریة الجنائیة والخوال مؤلفا صاحب الزمان علیه السلام

۱۷۰۳

! الغیبة، شیخ طوسی، ص ۶۳.

! همان، صص ۶۴ - ۶۳.

چگونه رکون و اطمینان و تعویل بر مرویات ایشان، حاصل می شود.

انتباه في دفع اشتباه

اگر در ذهن کسی در این مقام شبهه‌ای عارض شود یا در خاطرش خطوری خلجان نماید که چگونه حضرت موسی بن جعفر علیه السلام اموال کثیر را جمع فرموده و این ازراء در منصب امامت است؛ **جوابش** آن است که صدوق علیه السلام فرموده: بنا بر نقل صاحب مجمع البحرین «۱»، آن جناب فرموده: حضرت موسی بن جعفر علیه السلام، از اشخاصی نبوده که مال دنیا را جمع نماید و لکن چون آن حضرت در وقت هارون الرشید واقع شده و اغلب اوقات در حبس آن بی دین بود و مع ذلك، دشمنان آن حضرت نیز زیاد بودند، پس آن بزرگوار به این جهات بر تفریق اموال جمع شده، قادر نبود؛ مگر بر اشخاصی اندک که در کتمان سرّ به ایشان اطمینان داشت؛ فلذا این اموال بی واسطه نیافتن مصرف جمع شده بود.

علاوه بر این، آن اموال از فقرا نبود که جمع آن موجب ازراء در مقام امامت باشد، بلکه آن‌ها اموال شخصی خود آن بزرگوار بوده که موالیان حضرت به حضور باهرالنور آن بزرگوار ایصال می کردند و چون آن حضرت به حسب ظاهر، متمکن از اخذ آن‌ها نبود، از این جهت اخذ آن‌ها را بر عهده وکلای خود قرار داده بود و هذا الاخزازه فيه عند العارفين بمقام الامامة.

مقام چهارم که شیخنا المزبور، - البسه الله من حلال النور - متعرض جواب به اخبار مستند واقفیه گردیده؛ بعد از نقل اخباری است که در مذمت و طعن بر روایات واقفیه وارد شده که این ملعون‌ها به طمع دنیا، چنین انکاری کردند و ایشان را کلاب ممتوره؛ یعنی سگ‌های باران رسیده می نامیدند، اما کلاب بودنشان شاید به جهت احداث مذهب وقف و انکار اموال حضرت موسی علیه السلام و امامت حضرت رضا علیه السلام

المصنف الاستاذ الموقر الميرزا محمد باقر الميرزا الميرزا محمد باقر الميرزا محمد باقر الميرزا محمد باقر

۱۷۰۴

۱. مجمع البحرین، ج ۴، ص ۵۳۷؛ علل الشرايع، ج ۱، ص ۲۳۶؛ عیون اخبار الرضا، ج ۲، ص ۱۰۴؛ بحار الانوار، ج ۴۸، صص ۲۵۳ - ۲۵۲.

است و اما باران رسیدگی شان، شاید به جهت عقیده آنها به امامت حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام و ائمه بعد از آن حضرت تا حضرت رضا علیه السلام باشد.

بنابر آن چه در بحار^۱ است؛ از جمله آن اخبار، خبری است که پسر ابوسعید مکاری خدمت امام رضا علیه السلام رفت و عرض کرد: در خانه خود را باز نموده، نشسته، به مردم فتوا می دهی، در حالی که پدرت چنین نمی کرد.

حضرت رضا علیه السلام فرمود: از هارون ضرری به من نمی رسد، خدای تعالی روشنی دلت را ببرد، تو را کور باطن سازد و به خانواده ات فقر بیندازد؛ مگر نمی دانی خدا به مریم وحی فرمود: در شکم تو پیغمبری هست، پس مریم عیسی را زایید، عیسی از مریم و مریم از عیسی است؛ من نیز از پدرم می باشم و پدرم از من است.

گفت: می خواهم از تو مسأله ای بپرسم.

حضرت فرمود: با من که دوستی نداری و از رعیت من نیستی، از چه می پرسی؟

پرس!

گفت: کسی در حالت احتضار وصیت کرده مملوک قدیم او آزاد باشد و ممالیک بسیاری دارد؛ چه باید کرد؟

فرمود: وای بر تو! مگر قرآن نخوانده ای، ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾^۲؛ آن چه پیش از شش ماه مالک بوده، آزاد است و آن چه بعد از شش ماه می باشد، آزاد نیست. سپس بیرون آمد و چنان چه آن حضرت دعا کرده بود، فقر و بلیه ای بر او عارض گردید که برای خلق، عبرت واقع شد.

مم چنین علی بن ابی حمزه بظاینی ملعون همین بحث را با آن جناب کرد که کسی از پدرانت ادعا نکرد.

فرمود: بلی، به خدا قسم! بهترین پدرانم که رسول خداست، چهل نفر از خویشانش را جمع کرد و فرمود: من رسول خدا می باشم، کسی که از همه بیشتر او را انکار و

۱. بحار الانوار، ج ۵، ص ۱۶۷.

۲. سوره یس، آیه ۳۹.

تکذیب نمود، عمویش ابولهب بود. پیغمبر فرمود: اگر خدش‌های به من برسد، من پیغمبر شما نیستم و دروغ گفته‌ام؛ من هم می‌گویم: اگر خدشه به من رسید، من امام نیستم و این، اولین علامتی است که برای امامت خود ظاهر کرده‌ام.

علی بن ابی حمزه گفت: از پدرانت به ما رسیده امام را امام باید غسل و کفن کند و غیر امام نمی‌کند، وقتی پدرت را تجهیز می‌کردند، تو کجا بودی؟

فرمود: ای بدبخت! حسین بن علی علیه السلام امام بود یا نه؟

گفت: بلی، امام بود.

گفت: چه کسی متوجه دفن او شد؟

گفت: علی بن الحسین علیه السلام.

حضرت فرمود: او در دست عبیدالله بن زیاد اسیر و محبوس بود.

گفت: چنان رفت که او را ندیدند، پدر را دفن کرد و برگشت.

فرمود: اگر علی بن الحسین علیه السلام با وجود حبس و اسیری، توانست در خفیّه برود و

پدر خود را تجهیز نماید، من نمی‌توانستم به بغداد بروم و پدرم را تجهیز نمایم، حال آن که نه محبوس بودم، نه اسیر!

بالجمله، شیخ جلیل طوسی، بعد از نقل عده‌ای از اخبار ناصه در طعن و مذمت

رؤسای واقفیه، می‌فرماید: طعن‌ها بر این طایفه بیش از آن است که شمرده شوند و ما

کتاب را به ذکر آن‌ها طول نمی‌دهیم، پس چگونه و ثوق به روایات این طایفه حاصل

می‌شود، حال آن که این احوال ایشان از مکابره با حضرت رضاء علیه السلام و انکار امامت آن

سرور و اقوال سلف صالح است که طعن و لعن و مذمت درباره آن‌هاست و اگر نبود

معانندت کسی که به این اخبار متمسک است که آن‌ها را ایشان نقل نموده‌اند، هر آینه

سزاوار نبود به کسی که آن اخبار را ذکر می‌کند، گوش داده شود؛ زیرا به تحقیق نصوصی

که بر امامت حضرت رضاء علیه السلام بعد از فوت پدرش دلالت دارد؛ بیان نموده‌ایم، در اثبات

امامت آن سرور و ابطال قول این طایفه کافی است. «

الاصح الاستقراء و اثبات مهدویت الحقبة المنتظر

مقام پنجم که شیخ جلیل مزبور، متعرض ردّ قول این طایفه شده صریحاً مستلزم ردّ اخبار آنهاست که مدرک قول ایشان و ضمناً در مورد بیان فساد اقوال غیر اثنا عشریّه از امامیّه است؛ چنان که در بیان فساد قول این طایفه فرموده: اما واقفه، اشخاصی اند که بر موسی بن جعفر علیه السلام توقف نمودند و گفتند: او مهدی موعود است. به تحقیق اقوال ایشان را به چیزی فاسد نموده ایم که از موت و اشتهار امر در موت حضرت موسی علیه السلام و ثبوت امامت فرزندش حضرت رضاء علیه السلام دلالت کرده شده ایم و برای کسی که منصف باشد، در این کفایت است.^۱

این ناچیز، شبهه دیگر این طایفه را که به طریق استدلال، بر نفی ولد از امام حسن عسکری علیه السلام ذکر و مخالفین هم تبعاً لهذه الطائفة آن را بیان کرده، عنوان نموده اند، در صبیحة سی و دوّم از عبقریة سوم این بساط که در بیان شبهه سیام مخالفین است، متعرض شده ام، تکرار آن در این مقام خالی از فایده است، بدان جا رجوع شود.

[محمّدیه]

صبیحة

بدان **هفتمین طایفه** از شیعه غیر اثنا عشریّه که در مهدویّت حضرت بقیة الله الحجة بن الحسن العسکری علیه السلام شبهه نموده اند؛ **محمّدیه** است. آن چه مشهور و در دفاتر و زبر مذکور است، این است که این طایفه کسانی اند که بعد از حضرت هادی علیه السلام، پسرش سید جلیل، سید محمد را امام می دانند که در حیات آن حضرت وفات یافت، در هشت فرسنگی سامرا نزدیک قریه بلد دفن شد و مزارش در آن جا مشهور و معروف و کالنور علی الطور است.

۱۷۰۷ آن ها می گویند: او نمرده، زنده و مهدی قائم است و این مطابق چیزی است که شیخنا الطوسی در غیبت^۲ و استادنا المحدث النوری - نور الله مرقدہ الشریف - در

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۹۸.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۹۸؛ بحار الانوار، ج ۵۳، ص ۲۱۱.

نجم ثاقب^۱ ذکر فرموده‌اند.

ولکن آن چه از کتاب مستطاب صراط المستقیم^۲ شیخ جلیل زین الدین ابو محمد علی بن محمد بیاضی استفاده می‌شود، این است که محمدیه دو طایفه‌اند:

یک طایفه کسانی‌اند که می‌گویند: امام رضا^{علیه السلام} به پسرش محمد وصیت فرمود و او در حیات پدر درگذشت، پس موتش را انکار نموده، گفته‌اند او مهدی است. از این کلام ظاهر می‌شود حضرت رضا^{علیه السلام} غیر از امام محمد تقی^{علیه السلام} پسری به نام محمد داشته که در حال حیات آن بزرگوار درگذشته است.

طایفه دیگر، محمدیه معروف است که محمد فرزند امام علی النقی^{علیه السلام} را امام و حضرت هادی را امام و مهدی موعود می‌دانند، بهتر است عبارت شیخ جلیل مذکور را در این مقام ذکر نماییم. «قال في الكتاب المذكور: و اما القائلون بامامة الرضا فاختلّفوا فشدّوذ منهم رجعوا عن امامته إلى الوقف علی موسی تشارکوا الواقفیه فی الأبطال السالف و آخرون مثلهم قالوا انّ الرضا أوصی بها إلى احمد بن موسی و اعتلّ الفريقان بصغر الجواد و لم يتفطنوا انّ الله خصّ الانبياء و الاولياء بالأحلام قبل الاحتلام، فقال عيسى في مهده: و جعلني نبياً و قال الله في يحيى و اتيناه الحكم صبياً و دعى النبي إلى الاسلام عليّاً و لم يدع غيره صبياً و اتى بالسبطين إلى البهال و لم يباهل بغيرهما من الأطفال و آخرون منهم قالوا: أوصى إلى ابنه محمد و قد كان مات في حیات ابیه فانكروا موته و قالوا: هو المهدى».

تا آن که می‌فرماید: «و اما القائلون بامامة الهادی فافترقوا فمنهم من قال انه حیّ و الأكثرون قطعوا بموته و اختلفوا فشدت منهم طائفة بالقول بامامة ابنه جعفر و اخرى قالت بامامة ابنه محمد و انه بعث بعد موته بمواثیق الإمامة مع غلام له يقال له نفیس إلى اخیه جعفر، فدفعها إليه و كان جعفر الامام بعد اخیه، انتهى موضع

الصبیح الأسفر و الغارث مهد و یة الحجّة المنتظر

۱۷۰۸

الحاجة»

۱. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۲۷۲.

۲. الصراط المستقیم الی مستحقّی التقدیم، ص ۲۷۷ - ۲۷۵.

وکیف کان؟ در فساد قول فرقه اولی که محمد بن الرضا را که در زمان آن حضرت از دنیا گذشته، مهدی موعود می دانند، همین کفایت می کند که علمای انساب و فضیلاب، غیر از محمد بن علی الجواد فرزندی به نام محمد را برای آن امام همام نام نبرده و ثبت ننموده اند؛ چنان چه در بحار به نقل از کشف الغمه^۱ آمده: «قال محمد بن طلحة: اما اولاده ای الرضا سلام الله علیه فکانوا ستّة! خمسة ذکور و بنت واحدة و اسماء اولاده: محمد القانع الحسن، جعفر، ابراهیم، الحسین^۲ و عایشه و من دلائل الحمیری عن حنان بن سدير قال: قلت لعلی بن موسی الرضا؛ أیکون امام لیس له عقب. فقال ابو الحسن: اما انه لا یولد لی الا واحد ولكن الله ینشئ ذریة کثیره. قال ابو خذاش: سمعت هذا الحدیث منذ ثلاثین سنة و قال ابن الخشاب: ولد له خمس بنین و ابنة واحدة اسماء بنیه محمد الامام ابو جعفر الثانی، ابو محمد الحسن، جعفر، ابراهیم، الحسن و عایشه فقط».

در اعلام الوری و مناقب است: کان الرضا من الولد ابنه ابو جعفر محمد بن علی الجواد لا غیر و در ارشاد مفید است: کان له ولدان أحدهما محمد و الآخر موسی، لم یتربک غیرهما فی کتاب الدر مضی الرضا و لم یتربک ولداً الا ابا جعفر محمد بن علی علیه السلام و کان سنّه یوم وفات ابيه، سبع سنین و اشهر.

در جنات الخلود است که به قولی نسل حضرت رضا علیه السلام به یک پسر منحصر بود که او امام محمد تقی علیه السلام است، به قولی سه و به قولی شش پسر داشت، اما به قول اصح، پنج پسر و یک دختر داشت، بدین تفصیل: محمد قانع، مراد از او، حضرت جواد علیه السلام است، زیرا قانع از القاب آن بزرگوار است؛ چنان چه در بحار ضمن القاب آن بزرگوار این را نقل فرموده؛ حسن مکنی به ابی محمد جعفر، ابراهیم، حسین و عایشه.

بالجملة، ضبط نشدن چنین فرزندی برای آن بزرگوار در ردّ این فرقه کافی است و

۱. کشف الغمه، ج ۳، ص ۶۰ و ۹۵.

۲. خ ل: الحسن.

اگر کسی احتمال دهد بنابر نقل جنّات الخلود که گفته و به قولی شش پسر، شاید محمد پسر ششم باشد که او را اسم نبرده‌اند یا احتمال دهد شاید مراد از آن، حسن فرزند آن سرور است که به ابی محمد مکنی بوده، لفظ اب را از او اسقاط نموده، آن را اسم آن جناب قرار داده باشند؛

جوابش آن است محتمل نقل اعلام الوری و مناقب و کتاب الدر در ردّ قول به امامت و مهدویت هر یک از این دو کفایت می‌کند؛ زیرا آن‌ها فرزند آن جناب را به حضرت جواد علیه السلام منحصر نموده‌اند و اگر نگوییم از اوّل فرزند ذکور آن حضرت به حضرت جواد علیه السلام منحصر بوده - چنان چه ظاهر کلام ایشان است - در حال رحلتش از دنیا که قطعاً چنین بوده و به قول شیخ مفید، به غیر آن سرور و موسی، اولاد ذکوری مخلف نگذاشته، بنابراین فوت هر یک از آن دو محتمل در زمان حضرتش قطعی است و اگر احتمال داده شود فرزند ششم که در جنّات الخلود اسم او را ذکر نکرده، همان موسی باشد که شیخ مفید فرموده، باز در ردّ این طایفه کافی است، چون ایشان قطعاً موسی را امام و مهدی نمی‌دانند.

در فساد قول فرقه ثانیه که حضرت هادی علیه السلام را مهدی موعود می‌دانند، فوت او مثل اشتهار و معروفیت ستاره سُهلی کفایت می‌کند و عجب است از شهرستانی عاری از لباس انسانی که در ملل و نحل خود، قبر شریف آن حضرت را در بلده قم نوشته و در آن کتاب تخم بی‌اطلاعی و عدم خلوص خود را به ائمه شیعه کشته است.

در فساد قول فرقه ثالثه که جناب سید محمد بن علی الهادی را امام و مهدی موعود می‌دانند، فرموده شیخنا الطوسی در کتاب غیبت "کفایت می‌کند، چون در آن کتاب آمده: قول طایفه محمدیه که به امامت پسر امام علی النقی علیه السلام قایل‌اند و می‌گویند نمرده، باطل است؛ زیرا ادله و براهینی برای امامت برادرش، امام حسن عسکری علیه السلام اقامه نمودیم، حال آن که محمد در زمان پدرش، آشکارا وفات یافت؛ چنان که پدر و جدش وفات نمودند، انکار این مردن‌ها به منزله انکار بدیهی است.

الصحيح الأسفلون أخبار مهدوية الحجة المنتظر

در موضع دیگر آن کتاب می فرماید: محمد، پسر امام علی النقی علیه السلام، در حال حیات آن حضرت وفات نمود؛ طوری که فوتش برا کثر مردم ظاهر گردید؛ اخبار در این باب، در مرتبة ظهور و اشتهار است و هر کس وفاتش را انکار کند، مانند کسانی است که وفات پدران او، مثل علی و حسین را انکار کرده اند.^۱

بالجملة، فوت جناب سید محمد مزبور در زمان حیات پدر بزرگوارش، حضرت هادی، نزد هر حاضر و بادی اظهر من الشمس و ابین من الأمس است.

بیان فوت جناب سید محمد

کلام عن صاحب ریاض الشهادة في تجلیل هذا السيد ابن السادة

العالم الجلیل و المولی النبیل، مرحوم مغفرت لزوم، حاج محمد حسن قزوینی که از اجلة تلامذة مرحوم آقای بهبهانی و معروف به مجتهد اصولی نزد هر عالی و دانی است، در ریاض الشهادة فرموده: سید محمد که کنیه اش ابو جعفر است، بسیار جلیل القدر و فاضل بود، حضرت هادی او را بسیار دوست می داشت و به حسب سن، اکبر از امام حسن عسکری علیه السلام بود، به این جهت شیعیان معتقد بودند او بعد از پدر بزرگوار خود امام است، تا آن که در حیات پدرش به جوار رحمت الهی رفت، برادرش امام حسن، بسیار جزع و بی تابی نمود، گریبان خود را به جهت او چاک داد و همراه جنازه او پابرهنه راه رفت.

پدر بزرگوارش او را تسلی داد و فرمود: یا بنی! قد بدا الله في شأنك؛ یعنی با مردن برادرت بدای الهی و تقدیر حتمی او در تو ظاهر شد؛ چنان چه در مردن اسماعیل، پسر صادق علیه السلام نسبت به موسی بن جعفر علیه السلام ظاهر شد. الحال قبر سید محمد بین سامره و بغداد، نزدیک شطّ دجله، محلّ عبور سفینه، معروف است، کرامات بسیار از او ظاهر می شود، اعراب و بدوین، بی نهایت به او اعتقاد دارند و از قسم خوردن دروغ به او احتراز می کنند.

العبقری العجیب فی الخصال مولانا صاحب الزمان علیه السلام

۱۷۱۱

خبر في وفات هذا السيد العابد ظاهره مخالف للاصول والقواعد

شیخ مفید، در ارشاد^۱ و شیخ طوسی در غیبت^۲ خود از ابوهاشم جعفری روایت نموده‌اند که گفت: هنگام وفات فرزند حضرت هادی علیه السلام، یعنی ابوجعفر، خدمت آن حضرت بودم، پیش از آن چنان می‌دانستم که او جانشین آن حضرت است، همچنین اشارات و دلایلی از پدر بزرگوارش، ظاهر می‌شد که بر آن دلالت می‌کرد؛ چون متوفی گردید، در دل خود گفتم: این هم مثل اسماعیل پسر امام جعفر صادق علیه السلام و موسی بن جعفر علیه السلام شد. ناگاه حضرت هادی علیه السلام نگاهی فرمود و گفت: بلی، ای ابوهاشم! در ابوجعفر بدا برای خدا واقع شد و به جای او ابو محمد را قرار داد، چنان چه در اسماعیل نیز چنین شد، بلی همان طور است که به خاطرت رسیده، هر چند مبطلان را خوش نیاید، بعد از من ابو محمد خلف و جانشین من است، آن چه به آن احتیاج داشته باشید، نزد او است و آلات امامت با او است، و حمد خداوند را سزااست.

بدان اوایل این خبر شریف اگر چه نص بر وفات جناب سید محمد - رضوان الله علیه - است و از این جهت شیخ طوسی آن را در کتاب غیبت خود از اخبار ناصه بر وفات آن جناب قرار داده، و لکن او آخر آن به حسب ظاهر، با اصول و قواعد مذهبی مخالف و با اخبار متواتر از طرق امامیه منافی است، چرا که مشتمل بر بدایی است که امامیه آن را در ساحت قدس الهی رواندارند و آن، اولاً نص بر امامت اسماعیل و سید محمد مزبور و پس از آن، حاصل شدن بدا برای خداوند در نص بر امامت حضرت موسی و حضرت عسکری علیه السلام است.

ثانیاً چنین بدایی بر خداوند عالم به عواقب امور، روانیست، آن چه از بدا جایز و اطلاقش در ساحت قدس ربوبیت روا می‌باشد، ظهور امری از جانب خداست که امر سابق بر آن، برای غیر خداوند متعال ظاهر نبوده؛ اگر چه آن امر، قبل از ظهورش نزد مردم، در علم خدا و لوح محفوظ به همان عیانی و نمایانی بعد از ظهورش بوده است،

۱۷۱۲

۱. الارشاد، ج ۲، صص ۳۱۹ - ۳۱۸؛ الکافی، ج ۱، ص ۳۲۷.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، صص ۸۳ - ۸۲.

و چون ظاهر این خبر با اخبار متواتر و دلیل عقل و اعتبار منافی است؛ لذا شیخ جلیل، طوسی رحمته الله آن را بر بدا به معنی دوّم حمل نموده که در ساحت قدس ربوبیت جایز و رواست و در کتاب غیبت^۱ فرموده:

«و اما ما تضمّنه الخبر من قوله بدا لله فيه معناه بدا من الله فيه و هكذا بقول في جميع ما يروى من انه بدا لله في اسمعيل معناه ان بدا من الله فان الناس كانوا يظنون في اسمعيل بن جعفر، انه الإمام بعد ابيه فلما مات علموا بطلان ذلك و تحقّقوا امامة موسى عليه السلام و هكذا كانوا يظنون امامة محمد بن علي بعد ابيه، فلما مات في حياة ابيه علموا بطلان ما ظنّوه، انتهى».

در موضع دیگر آن کتاب نیز این خبر را نقل نموده و در بیان آن چنین فرموده:

«قال محمد بن الحسن ما تضمّن الخبر من قوله بدا لله في محمد، كما بدا له في اسمعيل، معناه ظهر من الله و امره في اخيه الحسن ما ازال الريب و الشك في امامته فان جماعة من الشيعة كانوا يظنون ان الامر في محمد من حيث كان الأكبر، كما كان يظنّ جماعة ان الامر في اسمعيل بن جعفر دون موسى، فلما مات محمد ظهر من امر الله فيه و انه لم ينصبه اماماً كما ظهر في اسمعيل مثل ذلك، لانه كان نصّ عليه ثم بدا له في النص على غيره، فان ذلك لا يجوز على الله تعالى العالم بالعواقب»^۲.

بالجملة اگر چه حمل بدا در این خبر بر معنی صحیح بدا فی حدّ نفسه جایز و ممکن است، لکن با تصریحاتی در آن خبر منافی است که بر بودن بدا به معنی اوّل که در ساحت قدس الهی غیر صحیح و نارواست، دلالت دارند؛ انساب، آن است که اصل خبر را در این جا نقل نماییم. اگر چه سابقاً به ترجمه نقل شده. تا تنافی این حمل با تصریحاتی که در آن است، هویدا گردد.

«قال الشيخ الجليل الطوسي في غيبته^۳: و اما موت محمد في حياة ابيه، فقد رواه سعد بن عبدالله الاشعري، قال: حدّثني ابوهاشم داود بن القاسم الجعفری

اخبار واردهای در معنی بدا

العبقریة الحسنیة والخوال مؤلانا صاحب الحجة الزمانی

۱۷۱۳

۱. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۸۳

۲. الغيبة، شیخ طوسی، صص ۲۰۱ - ۲۰۲.

۳. همان، ص ۲۰۰.

قال: كنت عند ابي الحسن عليه السلام وقت وفات ابنه ابي جعفر و قد كان اشار إليه و دلّ عليه فأتى لا فکّر في نفسي و أقول هذه قضیة ابي ابراهيم و قضیة اسماعيل، فاقبل: علی ابو الحسن عليه السلام فقال: نعم يا اباهاشم! بدا لله تعالى في ابي جعفر و صیر مكانه ابا محمد، كما بدا لله في اسمعيل بعد ما دلّ عليه ابو عبد الله عليه السلام و نصبه و هو كما حدّثت نفسك و إن کره المبطلون ابو محمد ابني الخلف من بعدی عنده ما تحتاجون إليه و معه الة الامامة و الحمد لله، انتهى».

وجه منافات این است که قول ابو هاشم جعفری؛ و قد كان اشار إليه و دلّ عليه، قول حضرت هادی عليه السلام؛ بدا لله تعالى في ابي جعفر و صیر مكانه ابا محمد و قول آن سرور که درباره اسماعیل فرموده: بعد ما دلّ عليه ابو عبد الله و نصبه تماماً صراحت در بدای ناروا دارند.

پس طرح این خبر و آن چه در دلالت داشتن بر نصّ و نصب اسماعیل و محمد و پس از آن، واقع شدن بدا مثل او است، درباره آن ها اولی و انسب است؛ اگر تأویل و توجیه آن ها ممکن نباشد؛ با این که صدور این گونه بیانات از حضرت صادق و حضرت هادی عليه السلام بر وفق معتقد روات و اصحاب خود، مثل ابو هاشم جعفری و غیره بوده، چون بسا ایشان به اجتهادات خود از خبر الإمامه لا تكون الا فی الأكبر^۱ و امثال آن، مثل قول حضرت هادی؛ عهدی إلى الأكبر من ولدی^۲ چنین فهمیده باشند که مراد آن بزرگواران، مطلق ولد اکبر است؛ لذا این رانصّ، اشاره و دلالت بر نصب اسماعیل و سید محمد بر امامت دانسته اند، حال آن که مراد ایشان، اکبر حین الوفاة است که هنگام فوت حضرت هادی عليه السلام، حضرت ابو محمد الحسن العسکری بوده و آن بزرگواران هم بر وفق معتقد آنان، کلام رانده اند.

بیان تفصیل امامت آن جناب

الصحیح الاکفون و الثابت مهد ویدة الحجّة الممدون

۱۷۱۴

از این گونه اشتباهات و اجتهادات برای اصحاب و روات فهمیده شده؛ چنان چه معتقد طایفه فطحیه که به امامت عبدالله افطح قایل اند، نه به امامت حضرت

۱. الفصول المختارة، ص ۳۰۶؛ فتح الابواب، ص ۲۹۰؛ الصراط المستقیم الی مستحقّی التقدیم، ج ۲، ص ۲۷۴.

۲. الکافی، ج ۱، ص ۳۲۶؛ الارشاد، ج ۲، ص ۳۱۶؛ بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۲۴۴.

موسی علیه السلام - از همین قسم اشتباه است، زیرا ایشان، نصی صریح بر امامت عبدالله اقامه ننموده‌اند، بلکه حدیث الأمامة لا تكون الا في الأكبر را اخذ کرده و به امامت عبدالله قایل شده‌اند که حین موت حضرت صادق اکبر اولاد ذکور ایشان بوده است.

اگر چه این طایفه متنبّه قید حین الموت در ولد اکبر شده‌اند، ولیکن از قید ما لم یکن به عاهاة غفلت ورزیده‌اند؛ یعنی امامت در اولاد اکبر امام است؛ در صورتی که او عیب بدنی و عاهاة جسدی نداشته باشد، حال آن که عبدالله، افطح بود، افطح به کسی گویند که عریض الرأس یا عریض الرجلین باشد، بدیهی است انسان سرپهن یا پاپهن، صاحب عاهاة است چون در معنی حدیث لم یزل الامام مبرّا عن العاهاة گفته‌اند: **أی هو مستوی الخلقة من غیر تشویه.**

[عسکریه]

صبیحة

۸

بدان **هشتمین طایفه** از شیعه غیر اثنا عشریه که در مهدویت حضرت ناموس دهر را امام عصر الحجة بن الحسن العسکری علیه السلام شبهه نموده‌اند، طایفه **عسکریه** اند که امام حسن عسکری را امام غایب قائم و مهدی موعود می‌دانند، ایشان دو فرقه‌اند:

فرقة اول: کسانی که معتقدند آن جناب نمرده، زنده و غایب است و مهدی موعودی که اسمش در لسان سید مختار و ائمة اطهار ساری و جاری است، همان **نخص شریف** و **هیکل منیف** است.

فرقة دوم: اشخاصی که معتقدند، آن حضرت فوت کرده ولیکن بعد از مردنش، زنده شود؛ چنان چه در غیبت طوسی است یا زنده شده و در قید حیات آمده؛ چنان چه در صراط المستقیم است، او امام زمان، **حجت** وقت و مهدی موعود غایب از انظار است تا آن که خداوند، ظهورش را اراده فرماید.

اخبار متواتری که مؤید علم ما به موت آن سرورند - مثل علم ما به موت آبای گرامی و اجداد عظامش - و به معارض بودن دعوی ایشان، با آن چه واقفیه و کیسانیه از

مهدویت و زنده و غایب بودن حضرت کاظم علیه السلام و محمد بن الحنفیه معتقدند؛ در فساد قول و معتقد **فرقة اول** کفایت می کند. این که شبهه در موت آن سرور؛ مثل شبهه در بدیهیات و انکار مدفن شریفش در سامرا از انکار ضروریات است.

از جمله اخباری که بر فوت آن جناب دلالت دارد، خبر شیخ جلیل طوسی در کتاب غیبت ^۱ است که گفته: خبری که سعد بن عبدالله اشعری روایت کرده، بر صحت وفات حسن بن علی العسکری دلالت می کند، گفت: در حدیثی طولانی - که ما آن را مختصر نموده ایم - از احمد بن عبیدالله بن خاقان، عامل سلطان در قم، شنیدم که گفت:

وقتی حضرت عسکری علیه السلام بیمار شد، خلیفه نزد پدرم فرستاد که بیمار شده، زود بیا! پدرم در نهایت استعجال به دارالخلافة روانه شد و با پنج نفر از خدمتکارهای ثقات و خواص خلیفه که یکی از آنها نحریر بود، برگشت. آنان مأمور شدند ملازم خانه آن جناب باشند، هر صبح و شام اطبا را حاضر سازند و متعهد احوال او شوند. دو روز بعد، خبر رسید که بسیار ضعف و نقاقت دارد و بی حال است. پدرم سوار شد، به خانه آن حضرت رفت، قدغن نمود اطبا از آن جانروند، نیز به قاضی القضاة امر کرد تا ده نفر معتمد و موثق ملازم خانه آن جناب نماید.

به همین نسبت، آن جا بودند؛ چند روز از ماه ربیع الأول سال دویست و شصت گذشته، حضرت عسکری وفات یافت، روز وفات حضرت، سامرا مثل روز قیامت شده بود و همه خلق در گریه و ناله بودند، خلیفه افراد بسیاری فرستاد که خانه آن جناب و کسان او را تفتیش و حجره های خانه اش را مهر کنند. بیشتر از اولاد آن جناب تفحص می کردند، چند زن آوردند که مظنة حمل در ایشان بود و آنها را با چند زن برای تشخیص احوالشان داخل حجره ای کردند و نحریر خادم را با یارانش، بر آن حجره موکل ساختند. ۱۷۱۶

بعد از فراغت اینها، بازارها را بستند، پدرم، تمام بنی هاشم، سرکردگان، نویسندگان و سایر مردم در تشییع جنازه حضرت حاضر شدند، چون از غسل و کفنش

فارغ شدند، سلطان، ابو عیسی بن متوکل را فرستاد، تا بر او نماز بخواند. جنازه را برای نماز گذاردند، ابو عیسی روی جنازه را باز کرد و به بنی هاشم از علویین و عباسیین و همه سرکردگان، نویسندگان، قضات، فقها و کلّ معارف و اعیان گفت: ایها الناس! این حسن بن علی بن محمد بن الرضا است که به خودی خود، در رختخواب وفات یافته و جمعی از ثقات و خواصّ امیرالمؤمنین از قبیل فلان و فلان، از اطبّا فلان و فلان و از قضات فلان و فلان در بیماری او حاضر بوده‌اند. سپس روی او را پوشانید، نماز خواند و پنج تکبیر گفت، آن گاه امر کرد حضرت را از فضای خانه که به جهت نماز گذارده بودند، بردارند و به حجره‌ای ببرند که پدرش، علی بن محمد آن جا مدفون است و پهلوی او دفنش کنند. ترجمه خبری که شیخ طوسی در غیبت نقل فرموده به اتمام رسید، این از جمله اخبار طویل است که در بحار و دیگر کتب نقل شده.

انشاء مقال و جواب عال عما اورد علی الخبر من الاشکال

بدان یکی از شراح احادیث، بر ظاهر این خبر اشکالی گرفته، گفته: این خبر از حیث مشتمل بودن بر وفات امام حسن عسکری علیه السلام با اخبار معتبر دیگر در این خصوص موافق است و به همین ملاحظه، شیخ مرحوم در کتاب غیبت، آن را در عداد اخبار دالّ بر وفات حضرت عسکری علیه السلام نقل فرموده، اما از حیث مشتمل بودن بر نماز گزاردن ابی عیسی بن متوکل، بر جنازه آن جناب، شاذّ است و شایسته اعتماد نیست و در طریق او، احمد بن عبیدالله بن خاقان است که از عمال خلفای عباسیه بوده.

هم چنین با اخبار کثیر شهیر معتبری معارض است که دلالت دارند جعفر بن علی که به جعفر کذاب مشهور و برادر آن حضرت بود، برای نماز گزاردن، بر جنازه آن بزرگوار مقدم شد؛ سپس حضرت حجة بن الحسن علیه السلام از خانه بیرون تشریف آورده، ردای جعفر را گرفته، کشیدند و فرمودند: تنّح یا عمّ! و او را به تأخر امر فرمود؛ آن گاه جعفر، مؤخر شده، آن حضرت بر جعفر مقدم گردید و بر جنازه پدر بزرگوارش، نماز

خواند، کلام این بعض تمام شد.

این ناچیز گوید: این اشکال سیال است؛ چون این اشکال بر نماز خواندن مأمون بر جنازه حضرت رضا علیه السلام و بر نماز خواندن سندی بن شاهک بر جنازه حضرت موسی بن جعفر علیه السلام - چنان که صدوق علیه السلام در عیون الاخبار ^۱ و کمال الدین ^۲ نقل نموده - وارد است؛ با این که این خبر، خبر عیون و کمال الدین با اشتهاری که میان شیعیان اخیار، کالشمس فی راتعة النهار است، معارض اند و آن، این است که جز امام، بر جنازه امام نماز نمی خواند.

بیان جواب از اشکالات

جواب تحقیقی از این معارضه این است که در واقع و نفس الامر، امام لاحق، متکفل نماز بر جنازه امام سابق است؛ اگر چه به حسب ظاهر، متغلبی تغلب کند و متصدی نماز او گردد؛ چنان چه حضرت رضا علیه السلام همین جواب را در باب غسل امام به هرثمه تلقین نمود که در مقابل سؤال مأمون بگوید.

در حدیث هرثمه بن اعین که شیخ صدوق در عیون ^۳ نقل فرموده؛ چنین آمده: حضرت رضا علیه السلام به او فرمود: مأمون در عمارت بلندی می نشیند که بر موضع غسل من مشرف باشد و تماشا کند، تو به هیچ وجه، متعرض مشو! خواهی دید بر یک گوشه خانه خیمه سفیدی زده می شود؛ وقتی چنان دیدی، نعش مرا با رخت هایی که پوشیده ام و با فرشی که روی آن هستم، وسط خیمه بگذار، خود عقب خیمه بایست و همراهانت اندکی پست تر از تو بایستند؛ زینهار! میان خیمه نگاه مکنید که کور خواهید شد. آن وقت مأمون به تو گوید: آیا شما شیعیان گمان نمی کنید امام را جز امام غسل نمی دهد، الآن چه کسی علی بن موسی علیه السلام را غسل می دهد، حال آن که پسرش در مدینه می باشد و ما در طوس می باشیم؟!

الاصحیح الاستفاضی فی اثبات مهدوینة الحجة المستطرفة

چون این سخن را بگوید، در جوابش بگو: ما عقیده داریم امام را جز امام غسل ندهد ولی اگر متغلبی تعدی کند و ظاهر امام را غسل دهد، به علت تعدی او؛ امامت آن

۱۷۱۸

۱. عیون اخبار الرضا، ج ۲، ص ۹۲.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۸.

۳. عیون اخبار الرضا، ج ۱، ص ۲۳۳ - ۲۳۱.

امام و امامت امام بعد هم که در غسل دادن پدرش مغلوب و مقهور شده، باطل نمی‌شود؛ اگر علی بن موسی مدینه بود، ظاهراً پسرش محمد بن علی، او را ظاهر و برهنه غسل می‌داد، لکن حال که او را به خراسان آورده‌اند، پسرش او را مخفی غسل خواهد داد... تا آخر خبر.

علاوه بر این‌ها می‌توان گفت: این اشکال از اوّل وارد نیست تا به تجشّم در جواب محتاج باشد، چون در صورتی اشکال وارد است که در خصوص نماز امام بر جنازه امام و بودن آن از خصایص امامت، روایتی وارد شده باشد و بر متبّع در اخبار، بسی آشکار است که چنین روایتی در کتب معتبر و اصول معتمد، دیده نشده و در مقام، جزاشتهار بین عوام نیست و ربّ مشهور لا اصل له، گوشزد هر خاصّ و عام است.

مؤید این مطلب، آن است که مأمون از فضیله خلفا، از هرثمه از غسل دادن امامی بر امام دیگر سؤال نمود و اصلاً از نماز و سایر امور تجهیزی آن تکلمی نکرد، چون می‌دانست که ورود روایت از خانواده عصمت و طهارت، در خصوص غسل دادن یک امام بر امام دیگر است؛ چنان که روایت هرثمه یکی از اخبار باب است.

از جمله، خبر مفضل است که آن را در بحار^۱ نقل فرموده که مفضل گفت: خدمت حضرت صادق علیه السلام عرض کردم: فدایت شوم! چه کسی حضرت فاطمه علیها السلام را غسل داد؟

حضرت فرمودند: امیر المؤمنین علیه السلام.

مفضل گوید: این قول را عظیم شمردم. حضرت ملتفت شده، فرمود: گویا از آن چه به تو خبر دادم؛ حوصله‌ات تنگ شد؟
گفتم: بلی فدایت شوم!

فرمودند: حوصله‌ات تنگ نشود، زیرا آن مخدّره، صدیقه بود و صدیقه را مگر صدیق غسل ندهد! آیا ندانسته‌ای مریم را مگر عیسی علیه السلام غسل نداد.
از جمله، خبری است که آن را در عوالم از حضرت صادق علیه السلام نقل نموده که آن

العبقری العجیب فی الجسّد والنفس والحوال
ذکر خبری از حضرت صادق علیه السلام

بزرگوار فرمود: از جمله چیزهایی که پدر بزرگوارم به من وصیت نمود، این بود که فرمود: پسر من! وقتی من از دنیا رفتم، نباید کسی غیر از تو مرا غسل دهد، چرا که امام مگر امام غسل نمی دهد.

از جمله، خبری است که ایضاً آن را در عوالم از احمد بن عمر الخلال یا غیر او از حضرت رضا علیه السلام نقل نموده، زیرا راوی می گوید: خدمت آن سرور عرض کردم: مخالفین، با ما محاجّه می کنند و می گویند: امام را مگر امام غسل نمی دهد، پس حضرت موسی بن جعفر علیه السلام را چه کسی غسل داد؟

راوی گوید: حضرت رضا علیه السلام چون این کلام را شنید، فرمود: آن ها چه می دانند، چه کسی او را غسل داد؟ سپس فرمود: تو در جواب آن ها چه گفتی؟

گفتم: قربانت کردم! من در جواب ایشان گفتم: اگر مولایم بفرماید آن بزرگوار را پروردگارم زیر عرش غسل داده، به تحقیق راست گفته. حضرت فرمودند: چنین مگو!

راوی گوید: عرض کردم: پس چگونه بگویم؟

فرمود: بگو؛ به درستی که من حضرت رضا علیه السلام می باشم و آن بزرگوار را غسل دادم. راوی گوید: پس به صراحت به ایشان می گویم شما پدرت را غسل داده ای.

باجمله، خبری که دلالت کند نماز بر جنازه امام سابق، از وظایف امام لاحق است، موجود نیست؛ چنان که در باب غسل آن موجود است. اشکال مزبور، در صورتی وارد است که چنین خبری موجود باشد و مراد از وظیفه نبودنش، آن است که از خصایص امامت نیست و الا از باب احق الناس بالمیت اولاهم بمیراثه فعلاً و اقربهم الیه من الرحم التي تجرّه إليها؛ البتّه نماز بر جنازه امام سابق، به حسب قواعد شرعی، لدی الامکان و به حسب ظاهر از وظایف امام لاحق است و تمسک برای الحاق غیر غسل از سایر امور تجهیزیه بر غسل و آن ها را نیز به تنقیح مناط یا به عدّه قول به فصل از خصایص و وظایف خاصّه امامت دانستن، چنان است که می بینی.

این که حضرت بقیة الله عمّ خود، جعفر را دور می کند و بر جنازه پدر بزرگوارش

نماز می خواند، از باب قاعده احق الناس بالمیت اولاهم بمیراثه و از باب اظهار داشتن خود بر مردم بوده است تا گمان نکنند حضرت عسکری علیه السلام، بلاعقب از دنیا رفته کمالاً یخفی.

مع ذلك كله؛ معتقد آن است که امور تجهیزاتی امام سابق از غسل، کفن، نماز و دفن، به حسب واقع و فی نفس الامر بر عهده امام لاحق است و لا غیر و ان لم یساعدنا علیه الدلیل الظاهری الفقاهتی فانه تساعدنا الشامة الایمانیة الولایتی.

در فساد قول و معتقد فرقه دوم که می گویند امام حسن عسکری علیه السلام، بعد از وفاتش زنده شد و یا زنده خواهد شد و او است، مهدی موعود، همین کفایت می کند که وفات آن سرور، مثل وفات سایر آبای گرامش محقق و معلوم گردیده؛ به نحوی که خود خصم هم، بر آن اقرار و اعتراف دارد.

بنابراین علم به حیات آن سرور نیز، باید به مثابه علم به موتش باشد و دلیلی که بر مدّعی خود اقامه نموده اند، مفید ادنی ظنی نیست چه رسد به این که مفید علم، قطع و یقین به حیاتش باشد، زیرا دلیل ایشان، این روایت است که خود آن ها روایت کرده اند: **انّ القائم هو الَّذی یقوم بعد الموت؛** «قائم کسی است که بعد از مردن قیام می نماید. جواب آن، این است:

أولاً؛ صحت این خبر، معلوم نیست، زیرا خودشان آن را ثبت و روایت نموده اند و به معصومی هم استنادش نداده اند.

ثانیاً؛ به قرینه اخبار دیگری که در موت ذکر قائم وارد شده، محتمل، بلکه مراد آن است که قائم کسی است که بعد از مردنش ذکر او زنده می شود؛ یعنی بعد از فراموشی و غفلت از ذکرش در مدّتی طولانی، به نحوی که نسیاً منسیاً شود، اسمش زنده و بر السنه و افواه ساری و جاری می گردد.

ثالثاً؛ محتمل است مراد از موت، موت شخص باشد، نه موت ذکر و اسم، لکن موت امام سابق و مراد از قائم، قائم به امر امامت باشد؛ نه قائم معهود و مهدی موعود.

۱. الصراط المستقیم الی مستحقّی التقدیم، ج ۲، ص ۲۷۶.

بنابراین احتمال معنی خبر این است که قائم به امر امامت کسی است که بعد از موت امام سابق، قیام می‌کند و بنابراین احتمال، به هیچ وجه برای اثبات مدّعی ایشان، یعنی حیات حضرت عسکری علیه السلام بعد از موتش، رایحه قابلیت استدلال به آن نمی‌رود.

رابعاً؛ بنا بر صحت استدلال ایشان به این خبر برای اثبات مدّعی خود، لازمه اش آن است که بعد از وفات حضرت عسکری علیه السلام تا وقتی که خداوند او را زنده گرداند؛ و لو به فاصله بسیار اندک، زمین خالی از حجت بماند، زیرا میان زمان قلیل و کثیر تفاوتی نیست، چرا که لو جاز خلوّ الأرض عن الحجة آنّاً، لجاز دهرأ؛ حال آن که علمای اعلام و فضیلاب ارباب کلام به ادلّه عقلی و نقلی متواتر، فساد جایز بودن خلوّ ارض از حجت را ثابت نموده‌اند؛ اگر چه یک آن و لحظه باشد.

از جمله ادلّه نقلی، قول شریف حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام است که در اصول معتبر و کتب معتمد، روایت کرده‌اند که فرموده: **اللهم انک لا تخلوا الأرض بغير حجة اما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً؛** «بار پروردگارا! به درستی که تو زمین را خالی از حجت نخواهی گذاشت که او یا ظاهر و مشهور است یا ترسان و مستور.

خامساً؛ اخبار متواتره از طرق فریقین بر دوازده نفر بودن ائمه در ردّ قول و معتقد ایشان از مهدویت حضرت عسکری علیه السلام کفایت می‌کند، چرا که بنا بر معتقد آن‌ها، امام حسن علیه السلام امام یازدهم است.

جواب صائب عن النجم الثاقب

بدان کلام استادنا المحدث النوری - نور الله مرقدہ - در نجم ثاقب «۲»، ناظر به چیزهایی است که این ناچیز در بیان فساد قول و معتقد این طایفه، به طریق تفصیل ذکر نمودم، چون در آن کتاب مستطاب بعد از عنوان قول و معتقد این طایفه در مقام جواب به قول ایشان، فرموده:

الاصحح الاستغناء عن اثبات مهدوية الحجة المنتظر

۱۷۲۲

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۲۱۱.

۲. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۱، ص ۲۷۳.

مستند این جماعت یا خبر ضعیفی است که خود در نقل آن منفردند یا خبر معتبری است که ابدأ بر مقصودشان دلالت ندارد یا بی شاهد و برهان، تأویلی در اخبار معتبره است؛ و یا حدس و تخمینی است که از وهم و گمان تجاوز نکند، چگونه عاقلی روا دارد چنین مطلب بزرگ و منصب عظیمی را برای شخصی ثابت کند که زمام دین، جان، عرض و مال همه عباد به دست او است و نیز بتواند به خبری ضعیف و مستندی سخیف از عهده حفظ، حراست، تکمیل و قوت آن برآید؛ هر چند معارض و منافی برای آن نباشد، انتهى.

[گفتار مرحوم کاشانی]

تتمیم نفعه عمیم

بدان چون معاصر مرحوم الواصل الی رحمة الله الملك السبحانی، الاخوند المولی حبیب الله الكاشانی در کتاب عقاید الایمان که در شرح دعای عدیله معروف است، ذیل فقره ثم الخلف الصالح المنتظر به فساد مذهب فرق باطله اشاره فرموده که درباره شخصی خاص یا به نحو عموم مدعی مهدویت اند که از دومی به مهدویت نوعیه تعبیر می شود؛ لذا خوش داشتم تتمیماً للفائدة، تعمیماً للعائده، تزیناً للکتاب و تلذیلاً لأولی الألباب مرقومات آن مرحوم را این جا درج نمایم.

پس می گوئیم: در کتاب مزبور ذیل فقره مذکوره فرموده: این فقره به بطلان و فساد بیست فرقه باطل اشاره دارد.

فرقه اولی

کسانی که می گفتند: امام حسن عسکری علیه السلام فرزنددار نشد و اگر شد وفات کرد، لذا بعد از آن حضرت، امامت از زمین مرتفع گردید و دیگر از آل محمد حجّتی جز کتاب خدا و سنت خاتم الانبیا باقی نماند؛ زیرا چون خلق، نعمت و جود حجّت را شکر و حرمتش را رعایت نکردند، حق بر آن ها غضب فرمود و این نعمت را از آن ها گرفت.

در فرق مختلفه مصله و عدد آنها

العبقري الحسني والخوال مؤلانا صاحب الزمان عليه السلام

از حضرت صادق علیه السلام مروی است که فرمود: خدا زمین را از حجّتی خالی نمی‌گذارد مگر آن که بر اهل دنیا غضب کند، مخفی نیست که در این حدیث بر فرض صحّت سندش، مراد از حجّت، حجّت ظاهر است، نه مطلق حجّت، زیرا عقل و نقل متواتر، بر این دلالت دارد که اگر طرفه العینی حجّت از زمین برداشته شود؛ زمین اهل خود را فرو می‌برد.

ایضاً اخبار متواتره بر این است که حضرت عسکری علیه السلام فرزندی دارد که الحال غایب و زنده است، پس چگونه گفته می‌شود او فرزندی نداشت. ایضاً معلوم است ظاهر کتاب و سنت به جمیع احکام و شرایع وفانمی‌کند و برای آن دو مبینی لازم است. ایضاً اگر حجّت مرتفع باشد، حدیث لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض دروغ خواهد بود، حال آن که مسلم بین الفریقین است.

ایضاً همه ادیان، متفق‌اند که آخر الزمان باید قائمی که مروج دین است، بیاید.

فرقه ثانیه

کسانی که می‌گویند: فرزند امام حسن عسکری علیه السلام وفات کرد، و لکن بعد از مردن، زنده شد و چون بعد از مردن ایستاد، او را قائم نامیدند، مخفی نیست که در هیچ خبری به وفات این بزرگوار اشاره نشده، بلکه در اخبار بسیاری بر معتقد به وفاتش انکار شده و ایضاً لازم می‌آید در آن زمان که متوفی بوده، زمین از حجّت خالی باشد.

فرقه ثالثه؛ قایل‌اند در حال حیات امام یازدهم، فرزندی برایش متولد نشد، چون وفات کرد، بعد از هشت ماه، آن حضرت متولد شد. فساد این مذهب، به وجوه مذکور معلوم می‌شود.

الصبح الاشمس والنبات مهد وید الحجة العظمى
دکتر فرقه رابعه و فساد آن‌ها

۱۷۲۴

فرقه رابعه

قایل‌اند امام دوازدهم هنگام وفات پدرش، در شکم بود، هنوز در شکم است، آخر الزمان متولد خواهد شد. بطلان این مدّعی اظهر من الشمس است.

فرقة خامسه

جماعتی از صوفیه‌اند که امامت را نوعی می‌دانند و می‌گویند: خصوص شخصی، مدخلیتی در قائمیت ندارد و انتساب ظاهری به پیغمبر، شرط این مطلب نیست، بلکه هر مرتاض کاملی که صفات پسندیده و اخلاق حمیده دارد، در هر عصری که ظاهر شود، همان قائم و واجب‌الاطاعه است.

پس به هر دوری ولییی قائم است
هر که را خویش نکو باشد، برست
پس امام حیّ قائم آن ولی ست
مهدی هادی وی است ای نیک خو
تا قیامت آزمایش دایم است
هر کسی کو شیشه‌ای یابد، شکست
خواه از نسل عمر، خواه از علی ست
هم نهان و هم نشسته پیش رو
اخبار متواتره بر انحصار ائمه در دوازده تن و این که دوازدهمی، همان قائم آل محمد است؛ این مذهب را ردّ می‌نماید.

فرقة سادسه

جماعتی از صوفیه‌اند که می‌گویند: قائم موعود همان کاملی است که در رأس الف می‌آید؛ چنان که در رأس هر ماه، مروج می‌آید.

به هر الفی، آلف قدی برآید
الف قدم که در الف آمدستم

می‌گویند: روز خدایی، هزار سال است که آن یوماً عند ربك كالف سنة ممّا تعدّون؛ او در هر هزار سال، کاملی را پدید می‌آورد و برای هدایت خلق، تربیت می‌نماید که کل یوم هو فی شأن

ای اخی هر قرن از بهر حیات
هر زمان وقتی امیری دیگر است
تابش خورشید هر روز، ای جوان
که مکرر نیست فعل کردگار
جوهری سر برزند، بهر ثبات
مستی هر شی ز خمی دیگر است
حسن تو همراه دارد بی‌گمان
گر چه یک رو می‌نماید کار و بار
مسکن خود باز جو، هر سو مدو
گوش جان پیش آر و مقصودم شنو

بعضی بر این مدّعی استدلال کرده‌اند که در حدیث آمده: چون عمر حضرت قائم علیه السلام به هزار سال رسد، ظاهر خواهد شد، مخفی نیست که برای این حدیث، سندی دیده نشده و مع ذلک با اخباری که وقت معین برای ظهور قائم علیه السلام را تکذیب کرده‌اند، منافی است.

فرقه سابعه

نیز جماعتی از صوفیّه‌اند که می‌گویند: قائم موعود علیه السلام باید از عجم برخیزد، نه از عرب؛ پس نباید فرزند صلبی امام حسن عسکری علیه السلام و از نرجس خاتون متولد شده باشد.

قطب الدین بن محیی الدین بن محمود الخرقانی الکوشکناری که صاحب مکاتیب است، به همین عقیده بوده، بلکه از بعضی کلماتش چنان فهمیده می‌شود که خود را قائم موعود می‌داند و در بعضی از مکاتیبش می‌گوید:

نزد اهل بصیرت این معنی محقق است که از خصایص محمد که به وسیله آن از دیگر انبیا ممتاز می‌شود، آن است که هر نبی یک قیام بیشتر ندارد و آن، قیام دنیوی است؛ چون روح طاهر ایشان به برزخ منتقل شد، مقام ایشان در جلال خدا، تا روز قیامت مقام استغراق است الا محمد که برای او دو قیام است.

یکی قیام دنیوی که میان آن حضرت و سایر انبیا مشترک است و یکی قیام برزخی که خاص آن حضرت می‌باشد و دلیل بر ثبوت آن، ردّ سلام است. عن عروة بن الزبیر ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال: ما من مسلم یسلم علیّ الا ردّه الله إلی روحی حتی یردّ علیه السلام؛ "جز آن که سلام دو تاست؛ سلام احد و سلام احاد و این، سلامی است که احاد امت کنند و به سبب آن فراخور حال ایشان ردّ شود و سلام احد، حقیقت سلام است که غیر یک نفر از امت‌ها بر آن حضرت نکند و آن ولی آخر الزمان علیه السلام است.

۱۷۲۶

۱. المعجم الاوسط، ج ۹، ص ۱۳۰؛ کشف الخفاء، ج ۲، ص ۱۹۴؛ الاغانی، ص ۴۵؛ الدرالمستور، ج ۱، ص ۲۳۷.

المعجم الاوسط، ج ۹، ص ۱۳۰؛ کشف الخفاء، ج ۲، ص ۱۹۴؛ الاغانی، ص ۴۵؛ الدرالمستور، ج ۱، ص ۲۳۷.

چون او سلامی که حقیقت سلام است بر حقیقت محمدیه و معدن سلام کند؛ روح طاهر آن حضرت به او مردود گردد ردی کلی و السلام، هو التّعیّه و به جواب سلامش ایستادگی فرماید، جوابی که تمام حقایق اسلام که مشتق از سلام است همراه آن بر دلش فرود آید و مبشّر اسلام، مستمد از سلام محمد، نزد ولی آخر الزمان قیام نماید، از خدای آید: «أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ»^{۱۷} و ولی آخر الزمان از محمد آید: و يتلوه شاهد منه.

وقتی محمد میان موسویّه و مهدویّه واقع است؛ چون ثانی محمد ذکر کرد، سابق او ذکر کرد و گفت: «وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً»^{۱۸} و اگر قائم آخر الزمان از روایات متداول و اسانید متناول احکام فرامی گرفت، سبیل او سبیل دیگر مجتهد آن امت بود؛ گاه صواب و گاه خطا، او استحقاق آن را نداشت که امت بر او جمع شوند و یقفوا اثری لایخطی در حق ایشان راست نیامد، ولکن او به طریق الهام از روحانیت محمد تلقی نماید؛ چنان که صحابه از صورت ظاهر آن حضرت تلقی می کردند و همان طور که بعث صوری دنیوی آن حضرت برای صحابه بود که اول امت اند، بعث برزخی آن حضرت که سید لاحقین است، برای افاضه بر صورت قائم موعود است که ولی آخر بالکسر نیست و آخرین بالفتح اشاره به ایشان است.

چون آیه «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ»^{۱۹} نازل شد، صحابه پرسیدند:
یا رسول الله ایشان کیستند؟!

حضرت جواب فرمود، تا سه بار پرسیدند.

بعد دست بر سلمان نهاد و فرمود:

«لو كان الايمان عند الثريا لناله رجال أو رجل من هؤلاء»^{۲۰} اشاره به کسی است

۱. سوره هود، آیه ۱۷.

۲. سوره هود، آیه ۱۷.

۳. سوره جمعه، آیه ۳.

۴. حاشیه ردالمختار، ج ۱، ص ۵۷؛ فضائل الصحابة، ص ۵۲؛ مسند احمد، ج ۲، ص ۳۰۹.

ص ۴۱۷؛ صحیح بخاری، ج ۶، ص ۶۳؛ صحیح مسلم، ج ۷، صص ۱۹۲ - ۱۹۱ و...

که حامل بعث برزخی محمدی و متلقی افاضات الهامیه روحانیه او باشد. از این جا معلوم می شود آن فرد از عجم خواهد بود، چون محمد رسول عرب و عجم است و بعث صوری دنیوی آن حضرت اولاً برای عرب بود که «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا»^۱ و بر عجم منسحب شد، برای حفظ تعدیل بعث روحانی برزخی آن حضرت سزاوار است؛ ثانیاً برای عجم باشد و منسحب شود.

هم چنین از احادیث فهمیده می شود بعث آخر الزمان در عجم باشد و هر معنی که هنگام وجود آن نزدیک شود، طوابع آن نمود کند و تابشیر و لوایح آن ظاهر گردد؛ مانند صبح که پیش از طلوع آفتاب بدمد، تا زمانی که آن معنی تماماً در میان آید، اول و آخر آن به هم درآمیزد و جماعتی از امت آخره محمدیه که بر اقامه اخوانیت الهی پیمان بسته و خواسته اند امت را به آخر آن رسانند، اول و آخر دایره را به هم پیوندند، در مائة تاسعه به تحدید موعود و اندراج در طایفه طاهرین علی الحق ایستادگی نمایند و مصداق «وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ»^۲ گردند؛ باید به وفای آن پیمان، خود را به مقتضای همتشان رسانند و خردمندی و جوانمردی خود را به خدای مؤمنان بنمایند...، الی آخر ما ذکره.

مخفی نیست که این مذهب نیز، خلاف مقتضای اخبار متواتره است که در آن ها تصریح شده قائم آل محمد، فرزند صلبی امام حسن عسکری علیه السلام، از ذریه رسول صلی الله علیه و آله و ستمی آن حضرت خواهد بود؛ پس چگونه می شود او عجم باشد؟

هم چنین حدیث لو كان الأيمان في الشريا^۳ دلالتی بر این مدعی ندارد و از این جا بطلان دعوی مقام مهدویت از طرف محمود نامی از صوفیه معلوم شد که در سنه ثمان مائة بوده و در کتاب خود می گوید:

آن چنان که اول محمد عربی آمده ام، آخر محمود عجمی بیایم تا به واسطه دوزبان که برای اهل جنت است، اهل جنت گردم و مرا هم چنان که اول امی آمدم، آخر عامی

۱۷۲۸

۱. سوره جمعه، آیه ۲.

۲. سوره اعراف، آیه ۱۸۱.

۳. مجمع البیان فی تفسیر القرآن، ج ۱۰، ص ۷؛ تفسیر الصافی، ج ۵، ص ۱۷۳.

باید بیاید تا به کل شیء شامل آیم و مرا آن چنان که اول شرع نموده‌ام، آخر حقیقت باید نمود تا به اول و آخر، کامل آیم.

فرقه ثامنہ

جماعتی از جهال اند که این عصرها پیدا شده، به بایته معروف شده و معتقد هستند که قائم آل محمد ظاهر شده است.

او پسر مرد بزازی از اهل شیراز بود، مهملاتی بر هم بافته، نه لفظش درست است و نه معنی دارد و آن را بهتر از قرآن دانسته، ما علی حدّه در ردّ این فرقه کتابی مسما به رجوم الشیاطین فی ردّ الملاعین نوشته‌ایم؛ اگر چه نطق بیان از احاطه به مفسد این مذهب و ضلالت این فرقه ضالّه قاصر است.

نامحرمان بسازید با جاهلی و پستی

ای کوته آستینان! تاکی دراز دستی

با خارجی نگویید حرف خروج قائم

تابی خبر بمیرد در درد خودپرستی

قدر امام بشناس، ورنه جهان سرآید

ناخوانده نقش مقصود از کارگاه هستی

گر شیعه‌ای تو خوش باش با ضعف و ناتوانی

بیماری اندر این غم خوشتر ز تندرستی

در غیبت امامت اجر عمل زیاد است

پس صبر کن تو ای فیض بر حالتی که هستی

فرقه ناسعه

کسانی که قایل شدند قائم غایب حی، همان محمد بن علی علیه السلام، برادر امام حسن عسکری علیه السلام بود. مردن او در حیات پدر، در ردّ این فرقه کافی است.

فرقة عاشره

کسانی که به امامت جعفر، معروف به کذاب قایل شدند، او نیز برادر امام عسکری علیه السلام بود. اعمال شنیعه‌ای که از او معروف است که، در ردش کافی است و حدیث یا عم! تأخر فانا احق بالصلاة علی ابی " مشهور است.

فرقة یازدهم

کسانی که می‌گفتند: علی بن الحسن العسکری علیه السلام بعد از پدرش امام است، اکنون زنده و غایب و او است که آخرالزمان ظاهر خواهد شد و زمین را پر از عدل خواهد کرد و حدیث یواطی اسمه اسمی " در رد این مذهب کافی است.

فرقة دوازدهم

کسانی که گمان کردند حضرت عسکری علیه السلام نمرده و قائمی است که آخرالزمان ظاهر می‌شود.

فرقة سیزدهم

متوقفه‌اند، آن‌ها می‌گفتند: در امامت امام حسن عسکری علیه السلام شکی نداریم و لکن نمی‌دانیم بعد از او امام کیست؛ آیا جعفر برادر او یا غیر او است؟ بنابراین به امامت احدی قایل نمی‌شویم، تا دلیلی بر امامت کسی معلوم شود.

فرقة چهاردهم

واقفیه‌اند که قایل‌اند مهدی علیه السلام، همان موسی بن جعفر علیه السلام است، این‌ها دو

۱۷۳۰

۱. ر.ک: کمال الدین و تمام النعمة، ص ۴۷۶ - ۴۷۳؛ الخرائج والجرائح، ج ۳، ص ۱۱۰۴ - ۱۱۰۲؛ مدينة المعاجز، ج ۷، صص ۶۱۴ - ۶۱۳.
 ۲. ر.ک: العمدة، ص ۴۳۳؛ المستدرک، ج ۴، ص ۴۶۴؛ المعجم الكبير، ج ۱۰، ص ۱۲۳؛ کشف الغممة فی معرفة الائمه، ج ۳، ص ۲۳۵.

فرقه‌اند؛ بعضی گمان می‌کنند آن حضرت نمرده و نخواهد مرد تا ظاهر شود و زمین را پر از عدل و داد نماید؛ چنان که از ظلم پر شده باشد و بعضی گمان می‌کنند مرده، ولیکن آخر الزمان به وصف قائمیت موعود زنده خواهد شد.

این فرقه نیز در سایر امامانی که قائم مقام او شده‌اند، اختلاف کرده‌اند. بعضی بر این باورند که آن‌ها امام نبودند، ولیکن از جانب آن حضرت امرا و فرمان فرما بودند، بعضی گفتند: آن‌ها گمراه و خاطی، بلکه کافر بودند و بعضی در موت و حیات آن حضرت متوقف شدند که به آن‌ها ممطوریه گویند. بالجمله، این فرقه به حدیث رابعهم قائمهم استدلال کرده‌اند و این حدیث نمی‌تواند با احادیث متواتره معارض شود.

فرقه پانزدهم؛ ناووسیّه‌اند؛ آن‌ها قایل شدند امام جعفر صادق علیه السلام نمرده و نخواهد مرد، تا آن که آخر الزمان ظاهر شود و او قائم موعود است، تواتر اخبار موت آن حضرت این مذهب را ردّ می‌کند.

فرقه شانزدهم

کسانی که قایل اند محمد بن الحنفیه زنده، در جبل رضوی پنهان و از جانب حق نزد او غسل و آب است و آخر الزمان به وصف قائمیت ظاهر خواهد شد، بعضی می‌گویند: او مرده، ولیکن زنده خواهد شد.

فرقه هفدهم

کسانی که می‌گویند: عبدالله، پسر محمد بن الحنفیه زنده و غایب است و آخر الزمان ظاهر خواهد شد.

العنقري الحسني والخوالموال متواتر اخبار موت
دگر فرق مختلفه ضالة مضله

فرقه هجدهم

اسماعیلیّه اند که می گویند: اسماعیل پسر حضرت صادق علیه السلام، قائم آل محمد است و باید آخر الزمان ظاهر شود.

فرقه نوزدهم

کسانی که پسر همین اسماعیل را مهدی موعود دانستند.

فرقه بیستم

جماعتی از اهل سنت اند که می گویند: قائم موعود، همان عیسی بن مریم است، این مذهب نصراست که معتقدند او آخر الزمان ظاهر می شود، با لشکر ابلیس مقاتله می کند و دجال را می کشد؛ چنان که یهود گمان دارند مهدی موعود از اولاد اسحاق و نامش یاشع است که زمان حضرت داود علیه السلام غایب شد و او کشته دجال است.

بالجملة، دلیل این فرقه، حدیث لامهدیّ الا عیسی بن مریم ^۱ است، این حدیث، ضعیف و قابل تأویل است؛ پس با اخبار متواتره مروی به طرق شیعه و سنی معارض نیست که در آنها تصریح شده قائم موعود از اولاد رسول الله صلی الله علیه و آله و نامش نام او است؛ در زمان او عیسی به زمین، نزول خواهد کرد و از اتباع او خواهد بود.

این ناچیز گوید: این معتقدات غیر شیعه اثناعشریه در مهدویت اشخاص خاصه غیر از قائم معهود و مهدی موعود، حجة بن الحسن العسکری - عجل الله فرجه الشریف - بود؛ نیز دلایل هر یک از طوایف برای اثبات مدّعی خود و جواب آنها که در این هشت صبیحه بیان گردید و الحمد لله تعالی علی ایضاح الحجّة و افصاح المحجّة.

الصحيح المستقر في اخبار مهدوية الحجّة المنتظر

۱۷۳۲

[رفع شبهة عدم انقراض اسماعیلیه]

صبيحة

۹

بدان چنان چه در صبيحة پنجم این عبقریة مشروحاً ذکر شد، طایفه اسماعیلیه به واسطه فساد عقاید اصولیه و فروعیه شان، خروج موضوعی از طوائف مسلمین دارند، پس عدم انقراض آنها، به دلیل عامی که شیخنا الجلیل الطوسی رحمته الله برای فساد معتقدات طوائف غیر اثنا عشریه اقامه فرموده، ضرری نرساند.

آن مرحوم در کتاب غیبت ^۱ فرموده: ادلّ دلیل بر فساد و بطلان معتقدات این طوائف، عموماً انقراض آنها است، زیرا در زمان ما، بلکه در زمان طویلی پیش تر از این، کسی به اعتقاد آنها قایل نشده و اگر طرق آنان حق بود، هرآینه انقراضشان جایز نمی شد.

پس از آن فرموده:

اگر گویند: چگونه انقراض ایشان معلوم می شود، حال آن که جایز است در بلاد بعید، جزایر دریاها و اطراف زمین، جماعتی باشند که به این اقوال قایل شوند؛ چنان که جایز است کسی در اطراف زمین یافت شود که به مذهب حسن بصری که می گوید مرتکب گناه کبیره منافق است، قایل شود، بنابراین ادعای انقراض این فرّق ممکن نیست؛ بلی، اگر عدد علما، محصور و مسلمین، قلیل بودند، آن گاه علم به انقراض ایشان ممکن بود، اما در صورتی که اسلام منتشر و علما کثیر باشند، این علم از کجا حاصل می شود؟

در جواب آنها می گوئیم:

این سخن به این مؤدّی می شود که علم به اجماع امت برای هیچ کس حاصل نشود، زیرا در مسأله ای که ادعای اجماع نمایند، می گوئیم: احتمال دارد کسی در اطراف زمین به خلاف این قول قایل شده باشد.

۱. الفیة، شیخ طوسی، ص ۲۳ - ۱۸.

نیز از کلام ایشان لازم می آید احتمال داده شود کسی در اطراف زمین باشد که قایل شود تگرگ خوردن روزه را باطل نمی کند و خوردن تا طلوع آفتاب جایز است، زیرا قول اول، مذهب ابی طلحة انصاری و دومی مذهب حدیفه و اعمش است، کلام در مسایل کثیر فقهی هم، چنین است که پیش تر از این بین صحابه و تابعین ایشان خلافتی بود، بعد از آن خلاف، برداشته شده، اجماعی گشتند؛ در آن ها هم می گوئیم: احتمال دارد کسی در اطراف زمین به خلاف این قول قایل شود؛ همان طور که در عصر صحابه خلافتی بوده.

فبناء علی هذا، در هیچ مسأله ای که پیش تر خلافتی بوده و الحال اجماعی شده، اعتماد و وثوقی باقی نمی ماند. این شبهه دلیل کسانی است که می گویند: شناختن اجماع و رسیدن به آن ممکن نیست. بعد از همه این ها می گوئیم: طایفه انصار، طلب خلافت و مهاجرین ایشان را منع کردند، سپس بنا به مذهب اهل سنت، انصار به قول مهاجرین رجوع نمودند و با آن ها یکی شدند.

بنابراین **اگر کسی بگوید: عقد بیعت امامت برای انصار جایز است، زیرا مسأله امامت از قبل بین انصار و مهاجرین اختلافی بوده؛ هر چند الحال اجماعی شده و احتمال دارد کسی در اطراف زمین پیدا شود که به امامت انصار قایل شود؛ آن وقت جواب اهل سنت از این اشکال چه می باشد؟! هر جوابی که ایشان به این اشکال بدهند، ما همان را در خصوص انقراض طوایف غیر اثنی عشریه می گوئیم.**

اگر به ما ایراد نمایند: حجت بودن اجماع نزد شما طایفه امامیه اثنی عشریه از این راه است که معصوم داخل اجماع است، از کجا می دانید قول او داخل اقوال امت است؟ می گوئیم: وقتی معصوم از جمله علمای امت شد، لا محاله قولش داخل اقوال

ایشان می شود، زیرا اگر قول امت خطا باشد، بر او واجب است آن ها را از خطا باز دارد ۱۷۳۴ و وقتی باز نمی دارد، معلوم می شود آن جناب هم به قول امت قایل است؛ هر چند او را بعینه و شخصه نشناسیم. بنابراین وقتی در خصوص مسأله ای اقوال امت را دیدیم و بعضی از علما را در آن مخالف یافتیم، اگر شخص آن بعض و مکان ولادت و نشو و نمای

او را شناختیم، به قولش اعتماد نمی‌کنیم، زیرا می‌دانیم او امام نیست، لذا مسأله از این جهت اجماعی نمی‌شود ولی اگر نسبش را ندانستیم، مسأله اجماعی می‌شود. ما اقوال علمای امت را دیدیم و کسی را قایل به مذهب کیسانیه و واقفیه نیافتیم و اگر فرضاً یکی دو نفر پیدا شوند که به مذهب آنها قایل باشند به قولشان اعتماد نمی‌کنیم، زیرا مولد و نسب آنان را می‌شناسیم، پس اقوال مابقی معتبر می‌شود، زیرا قطع داریم معصوم میان ایشان است، فلذا این شبهه به سبب این تحقیق ساقط گردید و لله الحمد.

اخطار فيه اعتذار

این ناچیز گوید: شیخنا الجلیل الطوسی - قدس سره القدوسی - این دلیل را ذیل بیان مذهب کیسانیه و برای فساد معتقد ایشان بیان فرموده، و لکن چون عمومیت آن برای فساد کلیه مذاهب غیر طایفه اثنا عشریه، نمایان و منضم نمودن رد واقفیه بر رد کیسانیه در آخر کلامش مشهود می‌باشد و این خود دلیل بر عمومیت این استدلال در رد طوائف خارج از ایمان است، لذا ما آن را با فی الجملة تصرّفی در مقام انشا و بیان فرمایشات آن مرحوم دلیل عام در رد آنان قرار دادیم؛ والله الملهم للحجة علی تدمیر اهل البغی و العدوان.

[نظر صائب امامیه]

صیحة

بعد از این که فساد مذاهب و معتقدات غیر طایفه اثنا عشریه و بطلان قول هر یک به مهدویت شخصی خاص معلوم گردید؛ باید دانست مذهب طایفه جلیل شیعه اثنا عشریه که به امامت حضرت حجة بن الحسن - صلوات الله علیهما - بعد از پدرش قایل شده‌اند، اتّفاقی بود و بر این اجماع داشتند که آن حضرت، مهدی مبشّر، موعود به نصر و ظفر و در قید حیات است؛ از بدن مبارک قطع علاقه نفرموده، به حیات دنیوی زنده و

العبقریة العجیبة فی الخصال مولانا صاحب الحجة الزمانی

در اتّفاق شیعه مذهب اثنا عشریه

در همین عالم غایب و پنهان است تا وقتی که خدای عزوجل در ظهورش رخصت داده، ظاهر شود و داد مظلومین را از ظالمین بگیرد.

بنای مذهب این طایفه جلیل از زمان وفات حضرت عسکری علیه السلام تا قریب این اعصار، یعنی بین دویست و سی صد بعد از گذشتن هزار سال از هجرت سید مختار بر این بوده؛ بنابر نقل سید جلیل و عالم نبیل، مستغرق بحار رحمت ایزدی، الآقا المیر سید علی المدرس الیزدی در کتاب الهام الحجة^۱ خود که از عرفای مشایخ ضالّه، چنین منتشر ساخت: امام زمان - اعنی حجة بن الحسن علیه السلام - از این عالم، غایب و به عالم دیگر منتقل شده، این عالم در طول آن عالم و نسبتش به آن عالم، مثل نسبت ظلّ به شاخص است. نهایتاً هرگاه بخواهد در اقالیم سبعة داخل شود، صورتی از صور اهل اقالیم را می پوشد.

این سخن برای صاحبان اغراض فاسد در قیام به دعوی ریاست کلیه و امامت عامه فتح بابی شد، نظر به این که هر کس قایل است زمین از امام خالی نمی شود، باید برای او جسد عنصری قایل گردد که به واسطه آن، در این عالم زیست نماید؛ چنان که آیه مبارکه ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾^۲ بر این دلالت دارد و بنابر روایت تفسیر امام علیه السلام کلام جناب ختمی مآب علیه السلام در محاجّه با عبدالله بن ابی امیّه مخزومی، متنبّه بر ماخذ آن است.

آن جناب به او فرمود: «و اما قولك لي و لو كنت نبياً لكان معك ملك يصدقك و نشاهده بل لو اراد الله أن يبعث إلينا نبياً لكان انما يبعث ملكاً لا بشراً مثلنا، فالملك لا تشاهده حواسكم لانه من جنس هذا الهواء الاعيان منه و لو شاهدتموه بأن يزداد في قوى ابصاركم لقلتم ليس هذا ملكاً، بل هذا بشر لانه انما كان يظهر لكم بصورة البشر الذي الفتموه، لتفهموا عنه مقالته و تعرفوا خطابه و مراده إلى اخر الخبر الشريف.»^۳

الاصحح الاصحح والافاضل المهدوية الحجة المنتظر

۱۷۳۶

۱. الهام الحجة، صص ۵۱۲-۵۱۳.

۲. سوره انعام، آیه ۹.

۳. الاحتجاج، ج ۱، ص ۳۰؛ تفسیر الامام العسکری علیه السلام، ص ۵۰۵؛ بحار الانوار، ج ۹، ص ۲۷۳.

[معتقدات بایه]

بناءً علی هذا، آنان که سخن شیخ عارف ضال را قبول کرده، حضرت حجّة الله را غایب دانستند، معتقد شدند جسد عنصری که حضرت در سنه ولادت دارا شده و با آن در این عالم ظهور فرموده، در زمان غیبت انداخته و به آن عالم رفته، به این واسطه در دایرة عنصریّه آن حضرت سعه داده، به سخن هر بی سر و پایی که ادعای سر تا پا نموده، گوش دادند و امرشان به این جا کشید که پسر فلان شیرازی را قائم به حق و ولی مطلق خدا دانستند، انتهى کلامه.

این ناچیز گوید:

از این بیان، مأخذ و منشأ حدوث مذهب بایه آشکار گردید و از قاطبة شیعة حقّه اثنا عشریّه رفع حیرت شد که چگونه کسی که پدرش میرزا رضا نام بزاز شیرازی و مادرش خدیجه نام است و خود را منتحل به مذهب امامیّه اثنا عشریّه می داند؛ ادعا کند مهدی موعود و قائم معهود است، حال آن که آن جناب باسمه، رسمه، حسبه و نسبه مشخص است که نام نامیش (م ح م د)، فرزند نهم از صلب حضرت حسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام، پدرش امام حسن عسکری علیه السلام، یازدهمین ائمه اثنا عشریّه و مادرش نرجس خاتون است و با این نسب و مزایا و خصوصیات از اشتهار میان طایفه اثنا عشریّه، کالشمس فی راتعة النهار است.

پس چنین ادعایی از چنین کسی صورت نپذیرد، الا به تلقی قول این شیخ ضال که امام عصر از این عالم غایب گردیده، به عالم دیگر منتقل شده و هرگاه بخواهد در اقالیم سبعة داخل شود، صورتی از صور اهل اقالیم را می پوشد، نیز مدعی شدن به این که امام، صورت او را پوشیده و گفتن این که اینک من امامم که ظاهر شده ام.

این قول باطل و اعتقاد سخیف به چند وجه مردود است:

[ردّ اقوال بایه]

وجه اول: این قول با ضروری مذهب، قول حقّ و اعتقاد صحیح قاطبة شیعة حقّه

اثنا عشریه مخالف است، متجاوز از هزار سال است که فحول علما و دانشمندان، بزرگان اهل دیانت و زیرکان، فضلاً عن النساء و الصبیان، به واسطه پیروی از دلیل و برهان، بر خلاف آن قایل اند که امام عصر علیه السلام، فرزند امام حسن عسکری علیه السلام است و با همین بدن عنصری حین التولد در قید حیات، در این عالم، غایب از انظار و سایر در بلدان و امصار است و خلائق آن حضرت را به وصف ظهور و خروج شناسند، مگر وقتی که اراده باری تعالی بر آن تعلق بگیرد.

بنابراین قایل این قول با کمال شین و شنیعت، شقّ کننده عصای فرقه اثنی عشریه ای از شیعه و با مذهب حقّه ایشان مخالف است.

وجه دوم: این قول و اعتقاد از کلام آن شیخ خارج از رشاد فهمیده نمی شود. ای کاش مرد شیرازی معروف با پیروان موصوف به خذلان و مخازی اش در اطراف کلام مقتدای خود، نظر تامی می کردند تا چنین اعتقادی به او نمی بستند و چنین فتح بابی نمی نمودند!

بهرتر است کلام مقتدای ایشان در این مقام، تذکار گردد تا تغلب این مرد و پیروانش در دسیسه قرار دادن آن کلام برای ریاست خود آشکار گردد و بدانند هر چند آن شیخ به گفته آنان تصریح نموده هرگاه امام علیه السلام که به آن عالم رفته، بخواهد به این عالم داخل شود، لباس این عالم را می پوشد و صورتی از صور یکی از اهل اقالیم را بر خود می اندازد؛ ولیکن در این لباس و صورت، به ظهور آن جناب قایل نشده است.

او معتقد است هر چند به جسد عنصری دیده شود، نمی توان او را به قائمیت شناخت، بلکه ظهور او به وصف قائمیت، منوط به ترقی خلق و موکول به ترفع و رساندن خودشان به آن عالم است، نه آن که شناختن آن حضرت به وصف قائمیت،

۱۷۳۸ موکول به تنزل حضرت در این عالم و منوط به پوشیدن صورتی از صور اهل اقالیم سبعة باشد؛ چنان که این مرد و پیروانش می گویند.

کلام آن شیخ، نشان دهنده این است که حضرت در عالم حاضر، بر اهل آن، ظاهر و به احوالشان ناظر است و کلام او ناظر بر این نیست که آن حضرت متولد و ظاهر شود،

الصبيح الأسفرق والقبائل مهدوية الحجة المنتظر

یا آن که هنگام توجّهش به این عالم، صورت یکی از اهل این عالم را بپوشد.
 کلام آن شیخ؛ چنان که در الهام الحجّه " نقل کرده و خود این ناچیز در رساله
 رشتیه اش دیده ام، این است: «اما امر ظهوره - عجل الله فرجه - و بیان زمانه و مکانه
 فاعلم انّ الدنيا هذه قد خاف فيها من الأعداء، فلما فرّمن هذه المسماة بالدنيا انتقل
 إلى الأولى و الخلق يسيرون إليها لكنّه عليه السلام سريع السّير، فقطع المسافة في لحظة و
 الناس يسيرون إلى الأولى يسير بهم التقدير سير السفينة براكبها في هذا النهر
 الراكد الذي هو الزمان و كان طرفا الزمان أوّله و آخره لطيفين كلطافة الأجسام
 الواقعة فيها و لطافة تلك الأمكنه و وسطها كثيف ككثافة اجسامه و امكنه فإذا
 وصلوا إليه قام بالأمر و ظهر الدين كلّه، فالأيّام ثلاثة قال الله تعالى: و ذكرهم بأيّام
 الله، فالיום الأوّل هو الدنيا و اليوم الثانی هو الأولى و هو يوم قيامه و رجعتهم مع
 آباءه عليه السلام و شيعتهم و اليوم الثالث يوم القيامة الكبرى و في الزيارة الجامعة و حجج
 الله على اهل الدنيا و الآخره و الأولى فذلك الزمان الطف و اهله الطف و امكنتهم
 الطف حتّى انه في آخره يكون لطافة زمانه بقدر لطافة هذا الزمان سبعين مرّة و هذا
 معنی ما اردنا من انه عليه السلام في هور قليا و انه في الاقليم الثامن...»، الخ.

دلالت این عبارت بر صحّت آن چه به او نسبت دادیم، بسی واضح و آشکار است؛ او
 معتقد است امام عصر عليه السلام به جسد عنصری حین التولد خود در عالم هور قلیا و اقلیم
 ثامن است، خلایق باید با ترقّیات و تکمیل استعدادات، خود را به آن عالم برسانند، نه
 آن که با تنزل آن بزرگوار به این عالم، خلایق به او می رسند، معنی ظهور آن سرور،
 ظاهر شدن او بر اهل این عالم در وقتی است که خودشان با ترقّی به آن عالم برسانند،
 این طور نیست که حضرت صورتی از صور اهل عالم را بپوشد و ظاهر شود؛ همان طور
 که این مرد شیرازی و پیروانش اعتقاد دارند.

علاوه بر این به هیچ وجه کلام شیخ بر قول و معتقد اینها دلالت ندارد و نسبت
 دادن این قول و اعتقاد سخیف به شیخ و مقتدای خود، جز محض اظهار ریاست باطله

زایله دائره نیست، لذا مرد شیرازی در اوّل امر، مدّعی بایّیت برای امام زمان علیه السلام شد. سپس، ادّعی مهدویّت نمود و بعد از برهه‌ای از زمان، ادّعی نبوّت و بالاخره ادّعی الوهیّت کرد؛ چنان که بزرگان در کتبی که در ردّ او و اتباعش نوشته‌اند، به دعاوی او تصریح نموده‌اند، آن‌ها را از کلماتش به منصّه ظهور و بروز در آورده‌اند.

بلکه کلام این شیخ در رساله حیوة النفس، صریح است بر این که آن بزرگوار، جسد عنصری خود را که مستلزم موت است القا نفرموده، چنان که گفته: «و يجب أن يعتقد أنّ القائم المنتظر حتّى موجود اما عندنا فلاجماع الفرقة المحقّقة علی أنّه حتّى موجود إلى أن يملاء الله به الأرض قسطاً و عدلاً، كما ملئت ظلماً و جوراً و هو ابن الحسن العسكري القائم المفتقد و اجماعهم تبعاً لاجماع ائمتهم اهل البيت حجة لانّ الله اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً، فيكون قولهم حجة لا يقولون الاّ الحقّ و اما اجماع شيعتهم، فهو حجة لكشفه عن قول امامهم المعصوم...»، الخ.

بلی، او می‌گوید: جسد آن بزرگوار تلطیف شده، به آن عالم رفته و در رفتن خلائق به سوی آن بزرگوار نیز، باید به این طریق و وتیره قایل شد.

وجه سوّم: اصل این قول و اعتقاد که امام عصر علیه السلام به نحو طفره و به خاطر خوف از اعادی از عالم تحت کره قمر به عالم دیگر که عالم مثال و هورقلیاست، تشریف برده، اگر چه به تلطیف همین بدن عنصری و وانگذاشتن آن باشد؛ همان طور که از کلمات شیخ و مقتدای این طایفه فهمیدی، عاطل و باطل و از درجه اعتبار، بلکه اصغابا به آن، هابط و ساقط است، چرا که بر فرض تسلیم که سبب غیبت آن بزرگوار، خوف از اعادی باشد، لازم نیست حضرت بدین واسطه از این عالم به عالم دیگر برود؛ بلکه در مندوحه و چاره از آن کافی است حضرت در این عالم و تحت کره قمر باشد ولی مردم او را بشخصه و عینه شناسند.

مفاد اخبار کثیره نیز همین طور است که آن حضرت در مجالس و محافل خلائق وارد می‌شود، بر بالای فرش‌های ایشان می‌نشیند ولی مردم او را نمی‌شناسند، بنابراین لابدیّت رفتن آن بزرگوار از این عالم به آن عالم، قول زور و دعوی منکره‌ای است.

اگر بخواهد لا بدیت تشریف بردن حضرت با جسد عنصریش را از این عالم به عالم هورقلیا و در آن جا بودنش را از این راه ثابت کند که چون جسد عنصری آن بزرگوار از مکونات تحت این فلک قمر است و برای مکون تحت آن، این قدر قابلیت ثبات و بقا نیست؛ پس آن بزرگوار حفظاً لجسده العنصری و دفعاً عن کونه معرضاً للزوال و الموت و الفنا به طریق طفره خود رابه آن عالم کشانده، چنان که مثل این را در مسأله معاد می گوید که معاد، همان بدن هورقلیایی است که قابل ثبات و دوام می باشد، چون آن از مکونات تحت فلک قمر و برای این بدن عنصری معادی نیست، زیرا مرکب از عناصر اربعه است و بعد از موت، هر عنصری به اصل خود ملحق می شود؛ این مدعا بر ناظرین کتب و رسایل او پوشیده نیست.

جواب: این دعوی، علاوه بر آن که با صریح قرآن، مخالف و با اخبار وارده در حالات معمران منافی است، به طلا از فلزات مکونه تحت فلک قمر، منقوض است، مع ذلک، به تصدیق تمام ارباب کیمیا و صنایع صیانت، هر چند با سوهان ریز ریز شود و هر قدر در خاک بماند، برای او فنا و انعدامی نیست.

سابقاً از صاحب کتاب بستان السیاحه نقل شد که می گوید: انکار وجود آن حضرت، در حقیقت انکار قدرت باری تعالی است. منت خدای را که برای حقیر، چون آفتاب روشن است که کیمیا گر اگر از اجزای متفرقه، اکسیری می سازد، بر نقره طرح می کند و آن را طلای احمر می گرداند، حال آن که نقره در اندک زمانی می پوسد و نابود می شود، بر عکس، طلا چند هزار سال به یک منوال می ماند و نابود نمی شود، پس اگر ولی خدا و امام عصر، مانند آن کیمیا گر از اکسیر التفات خویش، بدن خود را هم رنگ روح گرداند و باقی و دایم سازد، بعید نخواهد بود، انتهى.

وجه چهارم: این قول سخیف و اعتقاد کثیف، با اخبار وارده بر غیبت مهدی علیه السلام منافی است که کتب و دفاتر فریقین را پر نموده و زیر و صحف آنان را مملو ساخته. آن ها را قریب به دو بیست سال پیش از وقوع آن، از حضرت رسول مختار و ائمه اطهار علیهم السلام روایت کرده، تا زمان وقوع این بلیه کبرا و این محنت عظمی به امثال خود

در معنی لفظ غیبت
العبقری العجیب
والاحوال
مولا صاحب الزمان

نقل نموده‌اند. این اخبار، بیشتر از آن است که به حصر گنجد و به عدّ و شماره درآید. برای دلالت آن‌ها بر ردّ مدّعی بیشتر مرد شیرازی و اتباعش، گذشته از فهم مخاطبین که واضح‌ترین دلیل است، چند طریق وجود دارد:

اول؛ هر کس اندک شعوری داشته باشد با نظر در این اخبار برایش معلوم می‌شود برای حجة بن الحسن العسکری علیه السلام با عنوان غیبت از مردم میان ائمه اثنا عشر، اختصاصی است و عنوان ظهور برای او عنوان رجعت است و اگر مراد از غیبت، انتقال از این عالم به عالم دیگر باشد، این معنی به آن سرور اختصاص ندارد، بلکه این معنی در سایر ائمه هدی نیز جاری است؛ علاوه بر این که در این صورت، ظهور آن حضرت با عنوان رجعتش هیچ فرقی نخواهد داشت.

دوم؛ هر کس فی الجمله انس و الفتی به مجاورات و مکالمات داشته باشد، می‌داند لفظ غیبت وقتی در محاورات اطلاق می‌شود، در پوشیدن بدن خود از چشم مردم ظاهر است، نه ترک علاقه از جسم و رفتن روح از بدن و چون نزد متحاورین معلوم است تا قرینه‌ای که صارف لفظ از معنی ظاهر آن نباشد با لفظ نیاید و مقارن او ذکر نشود، باید آن لفظ را بر همان معنی ظاهری حمل کرد؛ پس حمل غیبت بر معنی ظاهری آن، که پوشیدن بدن از انظار خلق است، لازم و اراده این معنی از آن، جزمی و قطعی خواهد بود.

سوم؛ ضمائم دالّ بر معنی مطلوب از غیبت که پوشیدن بدن از خلق است یا انضمامش به اخبار دالّ بر غیبت آن جناب، در ردّ مدّعی این مرد و پیروانش کفایت می‌کند، از آن ضمائم، اخباری است که در تعلّل غیبت آن جناب به خوف از قتل، وارد شده، این اخبار از غایت اشتهار، کالنار علی المنار و از کثرت و زیادت، کقطر الأمطار است. ۱۷۴۲

بدیهی است قتل، جز بر بدن عنصری دنیاوی که در حال حیات، مرکب روح است، وارد نمی‌شود و با انضمام به اخباری که آن حضرت در زمان غیبت دیده می‌شود و شناخته نمی‌گردد؛ مثل روایت سدید صیرفی و غیره و با انضمام به اخباری که بر

مذمت و نکوهش کسانی که می‌گویند: موت، قائم را درک کرده؛ مثل دو روایت مفضل بن عمر و روایت ابی‌الجارود و غیره دلالت صریح دارد که همگی در کتب معتبر؛ مثل بحار و غیره ثبت و ضبط‌اند.

بالجملة، در اخبار غیبت آن حضرت، با انضمام آن‌ها به اخبار متفرقة مصرّحه به حیات دنیویة آن جناب، از قبیل آن چه ذکر شد و غیر آن از جمله تشبیه غیبت آن جناب به غیبت موسی و عیسی و سایر انبیا در ردّ این اعتقاد فاسد کفایت می‌کند.

وجه پنجم؛ اکثر اخبار غیبت، دالّ بر لزوم تمسّک به امامت و ولایت حضرت حجّة بن الحسن العسکری علیه السلام است و در آن‌ها تصریح شده امام زمان علیه السلام، بشخصه الخاص و جثّة المخصوصه، آن حضرت است و این مطلب با انتقال آن حضرت از این عالم، منافی است، چون بنابر این زمین خالی از حجّت خواهد بود و این، خلاف ضرورت مذهب طایفه شیعه اثنا عشریّه است کما هو البدیهی الواضح.

عقد معهود لفظیة الردود

بدان مقتضای اجماع شیعه اثنا عشریّه بر امامت حضرت مهدی موعود علیه السلام و حجّت معهود که حجّة بن الحسن العسکری علیه السلام است و هم چنین مقتضای اخبار متواتره نزد فریقین، از انحصار عدد ائمّه به دوازده، هم چنین مقتضای اخبار متواتره وارد بر قائمیت دوازدهمی ایشان و نیز مقتضای اخبار متواتره وارده در غایب بودن آن جناب، این است که حضرت در این اوقات، غایب از انظار و بر خفا و غیبت خود باقی است و هنوز ظاهر نشده، چرا که مقتضای ادله‌ای که ذکر شد، ولایت شخصیّه آن جناب است بدون آن که روح آن حضرت به هیکل دیگری تعلق گیرد.

با این ملاحظه، کسی که نسب او معلوم و پدر و مادرش معین بود و در قریب به این اعصار علم شین و شنار را از شیراز برافراشت و خود را قائم معهود موعود انگاشت؛ قولش مردود و اعتقادش مطرود است، آن حضرت بر غیبت و استتار، باقی و نزد اهل

المعقري الحسني والحوال مؤلانا صاحب الزمان
بیان مقتضای اجماع شیعه اثنا عشریّه

روزگار مرجو الظهور است؛ اللهم عجل فرجه و ظهوره و ارزقنا الاستضاءة من نوره.

اعجوبة فيها اضحوة

بدان بعضی از پیروان این مرد شیرازی، انتصاراً له برای صحت دعوی او به این تمسک نموده‌اند که صدق امامت بر امام ثانی عشر، به اعتبار این که نفس قدسیّه آن جناب؛ محلّ تجلی نور دوازدهم از انوار عالیّه محتجبه به نفوس مقدسه است و موضوع له اسم آن جناب، مثل اسامی سایر ائمه بالاصاله، همان انوار متجلیّه بر نفوس قدسیّه است و صدق اسامی با آن که موضوع له آنها، همان انوار بر این نفوس است، به اعتبار مظهریت آنها برای آن انوار، بالعرض است و این با اخباری که در انحصار عدد ائمه به دوازده وارد شده، نافی نیست؛ چرا که انحصار حقیقت، راجع به آن انوار است، نه راجع به نفوس و اشخاصی که آن انوار در آنها جلوه نموده‌اند.

بنابراین مرد شیرازی، مجلای نور دوازدهم است، خواه او را (م ح م د)، خواه علی محمد بخوان، چون در موضوع له که همان نور دوازدهم است، تصرّفی نشده و اختلاف اسامی، لازمه اختلاف در موضوع له نیست.

جواب این انتصار:

اولاً؛ اسامی شریف ائمه طاهرین علیهم السلام بر وتیره و طریقه سایر اسامی مردم، برای نفوس شریف و اشخاص منیف ایشان موضوع است که به آن اعتبار، عنوان بشریّه، صادق و متعلق به بدن است، اعم از آن که در آن برای بدن حظی قایل باشیم یا نه. / دلیل بر این، با آن که محتاج به استدلال نیست، این است که بی شک، این اسامی از قبیل اسمایی نیست که مدلول و موضوع له آنها مخفی باشد، بلکه غرض از وضع آنها این است که به آن مسمیات، آنها را بشناسند، مثل سایر اسامی که مردم برای اولادهای خود می‌گذارند و به نصب علامت برای ایشان، به اعتبار مزید حاجت به تعریف و تبیینشان اهتمام می‌ورزند.

الصحيح المستقر والاثبات مهدوية الحق المصطفى

فبناء علی هذا، انواری که این نفوس، مظاهرشان می باشند - علی فرض الثبوت و التحقّق للمظهریة - نمی توانند به وصف خفای آنها و با فرض عدم خفا در مدلول این اسامی، موضوع له اسامی بزرگان دین و ائمة راشدین باشند.

بالجملة، فرقی بین اسامی شریف این بزرگواران و اعلام شخصیة مردم نیست و همان طور که آبا در تعریف اولاد خود، اسامی وضع می کنند و با آن اسامی اولاد خود را معرفی می نمایند؛ نسبت به اسامی شریف انبیا و مرسلین و ائمة طاهرین علیهم السلام هم، چنین است و چنان که این گونه احتمالات در آنها راه ندارد؛ هم چنین در این مقام برای آنها مجالی نباشد؛ پس واضح شد اسامی آن بزرگواران به لحاظ تعلق آنها بجهتہم المخصوصة العنصریة المتولدة فی الدنیا برای آن انوار قدسیہ موضوع اند.

ثانیا؛ اگر مراد از اسمای شریفه مبارکه انوار کلیه باشد و مدالیل آنها، حقیقت نفوس شخصیة آن بزرگواران نباشد، پس باید اخبار مفصلة وارده در امامت ائمة اثنا عشر باسمائهم و اشخاصهم در اثبات امامت اشخاص ائمة علیهم السلام، جز به دلیل دیگر کافی نباشد، مثل این که وارد شود امیرالمؤمنین علیه السلام مظهر نور اول، امام حسن علیه السلام مظهر نور دوم و هكذا و قول به عدم کفایت آن اخبار به تنهایی در اثبات امامت آن بزرگواران - مگر به انضمام مذکور - قوی مخالف با وتیره تمام عقلا و ارباب محاورات و کلامی منکور است.

ثالثا؛ این قول و معتقد با تنصیص هر یک از ائمة بر امامت دیگری مخالفت صریح دارد، چون بنا بر گفته این انتصار کننده، باید آن اخبار هم جز به ضمیمه چیز دیگری از دلایل در تنصیص و تعیین کافی نباشند، فساد این مطلب، اظهر من الشمس و أبین من الأمس است، کما لا یخفی علی اولی النهی.

دفع و خم و رفع و هم

اگر کسی گمان کند که قول و عقیده این مرد شیرازی، ناشی از اعتقاد او به مذهب تناسخیة است که می گویند: ارواح بشری، همیشه در اجساد، سیرند و از جسدی به

تفصیص بر امامت امام عصر - عجل الله فرجه الشریف -

العنقري الحسني والخوال مؤلفا لخاصة الحجة الزمانی

جسد دیگر منتقل می‌شوند، پس او نستجیر بالله و نعوذ به؛ روح حضرت بقیة الله علیه السلام را در بدن خود سایر می‌دانست و لذا این دعوی باطل را اظهار داشت؛ بداند این دعوی **أولاً**؛ مبتنی بر اثبات موت حضرت بقیة الله علیه السلام می‌باشد و با ضرورت مذهب اثنا عشریه و طایفه معظمه از عامه مخالف است که به حیات و غیبت آن بزرگوار تصریح نموده‌اند؛ چنان که در قسم سوّم و چهارم، اعتقاد مخالفین درباره وجود مسعود آن حضرت در صبیحة چهارم از عبقریة دوّم این بساط ذکر شد.

ثانیاً؛ بطلان این مذهب، در مواضع عدیده از کتاب خدا، به اخبار ائمة هدی علیهم السلام و به منافات آن با حکم عقل مستقل، ثابت و اجماع همه فرق ملت اسلامی بر کفر معتقد آن، محقق است.

از جمله مواردی که در کتاب خدا به بطلان این مذهب تصریح شده، قول سبحانه حکایة عن الکافرین ارجعنا نعمل صالحاً **﴿رَبِّ اَرْجِعُونِي * لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحاً﴾**^{۱۰۰} است که این را در معرض محال بودن رجوع کفار به سوی دنیا فرموده؛ چنان که ایشان را به قول **﴿اَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾**^{۱۰۱} ملزم ساخته؛ چه می‌فرماید: آیا به شما عمری ندادیم که کافی باشد برای این که در کسی متذکر شود که تذکر را اراده می‌کردند و از رسولان، کسانی بر شما آمدند که به این حال اندارتان فرمودند.

از جمله اخباری که بر کفر این طایفه دلالت دارد، خبری است که در عیون اخبار الرضا^{۱۰۲} از حسن بن الجهم، روایت نموده که گفت: مأمون به امام رضا علیه السلام عرض کرد: یا ابا الحسن! در حق قایلین به تناسخ چه می‌فرماید؟

حضرت فرمود: کسی که به تناسخ قایل باشد، به خدای عظیم کافر و تکذیب کننده

بهبشت و دوزخ است. ۱۷۴۶

ایضاً در آن کتاب به سند خود از حسین بن خالد روایت نموده، حضرت رضا علیه السلام،

در فساد مذهب تناسخیه است

الصحيح الاصحاح الثاني مذهب تناسخية

۱. سورة مؤمنون، آیه ۱۰۰.

۲. سورة فاطر، آیه ۳۷.

۳. عیون اخبار الرضا، ج ۱، ص ۲۱۸-۲۱۶.

فرمود: کسی که به تناسخ قایل باشد، کافر است.^۱

اما بیان اجمالی منافی بودن این مذهب با حکم عقل مستقل این است: چنان که در حکم عقل، انصاف گرفتن از ظالم برای مظلوم، لازم و متحتم است، هم چنین لازم و متحتم است که به نحوی داد مظلوم را از ظالم بگیرند که مسرت و فرحی به مظلوم روی دهد تا غم و اندوه رسیده از ظالم را تلافی کند.

این گونه داد گرفتن مبتنی بر این است که هنگام سیاست ظالم و عقوبت کشیدن از مظلوم، به حال او نگران باشد تا تشفی قلبی برایش حاصل شود و چون از مسلمات اصحاب تناسخ، بودن معاد در همین نشأه کون و فساد است، مکافات اعمال به رد در هیاکل شریف و خسیس است و نیکی حال از کسی که مره اولی بد حال بوده و بالعکس؛ پس لازمه اعتقاد ایشان این است که نشأه به همین نشأه دنیا که دار خلط و مزج است، منحصر باشد و اگر تلافی ظالم واقع شود، بر وجهی صورت می گیرد که تشفی قلب برای مظلوم حاصل نشود، چرا که معلوم است بعد از ظهور ظالم و مظلوم در هیکل دیگری که ورای هیکل اول آنهاست، هیچ کدام به حال هم معرفتی ندارند؛ از زمان های گذشته، غافل و از اعمال صادر در آنها ذاهل اند. لذا اگر بر ظالم، همی وارد و المی واقع گردد، مظلوم نمی داند این تلافی ستمی است که به او کرده.

بالجملة، بنابر مذهب تناسخ و انحصار نشأه به نشأه دنیاوی - چنان که این انحصار در نزد ایشان از مسلمیات است - عدم تدارک ظلم ظالم لازم می آید بر وجهی که عقل مستقل، حاکم به تدارک است، کما هو الواضح.

اگر حکم مستقل عقل را بر فساد این مذهب خواهی، چنین تقریر کن: هر کس دارای فهم سلیم و عقل مستقیم باشد، می داند این تخلیط تفصیلی در پی دارد، برای این زرع، احصادی در کار و برای هر آزمایشی، آسایشی است؛ البته آن چه در کمون باشد، باید به حد ظهور رسد و آن چه در حد قوه است، باید به مقام فعلیت در آید و البته باید در پی این نشأه، نشأه ای باشد که خوب از بد و خبیث از طیّب، آشکار گردد.

۱. عیون اخبار الرضا، ج ۱، ص ۲۱۸.

اقا در بیان اجماع بر بطلان این مذهبِ سخیف و اعتقاد کثیف، آن چه ابن حزم ظاهری در کتاب فرق و مقالات خود موسوم به کتاب الفصل و الملل و الاهواء و النحل، ذکر نموده و دعوی کرده، کافی است.

این ناچیز در نقل عبارت او تعمّد نمودم؛ چرا که ابن حزم، خودش به جنایت کفر و تضلیل، از بلاد اخراج شده و آخر الامر در بادیه از دنیا رفته؛ چنان که ابن خلکان متعرض است، پس همین که ناقل اجماع بر فساد و بطلان او چنین شخصی باشد در شناعة و فساد این مذهب بس است و چه قدر مَثَل معهود و یلٌ لمن کفره نمرود، مناسب مقام است.

بالجملة، بعد از این که **ابن حزم** در کتاب مزبور، مذهب ارباب تناسخ را عنوان می کند و فصلی مشبع از عقاید آن ها می نگارد، می نویسد؛ «اما الفرقة المرتسمة منهم باسم الإسلام فيكفي من الرد عليهم اجماع جميع اهل الإسلام على تكفيرهم و على ان من قال بقولهم فانه على غير الاسلام و ان النبي ﷺ أتى بغير هذا و بما المسلمون مجمعون عليه من ان الجزاء لا يقع الا بعد فراق الأجساد للأرواح بالنكر أو التنعم قبل يوم القيمة، ثم بالجنة أو بالنار في موقف الحشر فقط إذ جمعت اجسادها مع ارواحها التي كانت فيها، انتهى».

سدّ راسخ و هُدّ للتناسخ

بدان مبنای مذهب تناسخیّه، تعلق عرضی نفس به بدن است؛ مثل تعلق صاحب خانه به خانه و تعلق صانع به آلات صنع خود و این مبنی فی حدّ ذاته باطل است، چرا از جمله ادلّه عقلی بر بطلان این مذهب، آن است که وجدان حاکم است تعلق نفس به بدن، تعلق اتّحادی طبیعی می باشد.

بطلان مذهب تناسخیّه (بنده)

۱۷۴۸

آیا نمی بینی اگر چیزی بر خانه و اهلش زنند، جز به نحو مجاز نمی گویند بر صاحب خانه زده اند و در او تأثیری نمی کند، هم چنین افعال اهل خانه را نمی توان به او نسبت داد و انفعالات آن ها را نمی توان انفعال نفس صاحب خانه شمرد؛ مثلاً اگر عیال او که

الاصحیح الأسعفی و البیانات مهدویة الصحیحة المستطرفة

به تدبیر اهل خانه قائم است، سیر شود، او سیر نشده، اگر گرسنه شود، صاحب خانه گرسنه نشده، اگر سالم باشد، او سالم نباشد، اگر مریض باشد، او مریض نباشد، اگر بد کند، او بد نکرده و اگر خوب کند، او خوب نکرده و سایر چیزها بر این قیاس است **ولکن** اگر بر بدن صاحب خانه زنند، حقیقتاً او را زده‌اند، اگر راحتی بر بدن او وارد شود، بر نفس او وارد شده و اگر زحمتی به بدن او رسد، حقیقتاً بر نفس او رسیده و **هکذا!**

بالجملة؛ علاوه بر فساد این مبنی، در بطلان مذهب ایشان گفته می‌شود در این مقام یکی از سه وجه زیر وجود دارد:

اول؛ بدن، ماده نفس و نفس در بدن بالقوه و الامکان باشد، منافات این وجه با مذهب تناسخ، بسی واضح است، چرا که لازمه این وجه حدوث نفس به حدوث بدن است و مبنای تناسخ که تردد نفوس در ابدان می‌باشد بر تحصیل نفس پیش از تعلق به بدن است.

دوم؛ نفس، ماده بدن باشد؛ شناخت این احتمال هم ظاهر است، زیرا بنا بر این احتمال، صورت که جهت فعلیت است، نسبت به ماده که جهت قابلیت است اولی به وجود می‌شود و شکی نیست که نفس، اتم و جوداً از بدن می‌باشد و چگونه چنین نباشد، حال آن که او محیط است و بدن محاط، او فرمانده است و بدن فرمان بردار، او مجتمع است و بدن منتشر او، دارای جنبه وحدت است و بدن دارای جنبه کثرت.

سوم؛ از دو نسبتی که ذکر شد، هیچ کدام میان نفس و بدن نیست، لازم این احتمال، آن است که وجود هر یک مستقل و بالفعل باشد، در این صورت تعلق نفس به بدن به تعلق اتحادی طبیعی، معقول نخواهد بود، حال آن که گفته شد تعلق نفس به بدن، تعلق اتحادی طبیعی است؛ چنان که وجدان بر آن حاکم است.

عبارات تواسخیة في مقالات التناسخیة

بدان از اول بنای این ناچیز بر نقل مقالات طایفه خبیث تناسخیة نبود، چرا که

عمر، اشرف و اعلی و مداد و قرطاس، اغلی از این است که به نقل ترّهات آنان مصروف گردد **ولکن** ثانی الحال، به ملاحظه ارشاد و تنبیه برادران ایمانی بر توالی فاسد این مذهب کاسد، خیال در نقل شطری از مزخرفاتشان قوّت گرفت و چون از میان ناقلین آنها، مرحوم سیّد مرتضی رازی، ملقّب به علم الهدی در کتاب تبصرة العوام خود، مزایا و خصوصیات را از مذهب آنها نقل نموده و الزاماتی بر ایشان فرموده که کلمات دیگر ناقلین، فاقد آنهاست، فلذا در این مقام و مضمار به نقل عبارات آن بزرگوار اکتفا و اقتصار می‌کنیم.

در باب دوازدهم آن کتاب که در مقالات ارباب تناسخ است، می‌فرماید: **بدان** جمله فلاسفه، مجوس، نصارا و صابیان بر تناسخ گویند و در فرق اسلام، بیش‌تر در اعتقاد تناسخی بوده است.

اما فلاسفه گویند: نسخ چهار نوع است؛ نسخ، مسخ، فسخ و رسخ؛ نسخ در اجسام آدمیان، مسخ در بهایم، سباع، طیور و انواع حیوانات، فسخ در انواع دواب، حشرات زمین و آب؛ مثل کژدم و غیر آن و رسخ در انواع اشجار و نبات بود. گویند: این اصناف چهارگانه را به قدر و مراتبشان مسخ کنند و همیشه از جسدی به جسدی دیگر می‌گردند.

گویند: عالم دوّار است، جز این عالم، سرای دیگری نیست و حشر و نشر، قیامت و صراط، میزان و حساب، بهشت و دوزخ، همه محال است. گویند: قیامت عبارت از بیرون آمدن روح از بدن و رفتن به بدن دیگر است؛ اگر خیر کرده باشد، به بدن خیر و اگر شرّ کرده باشد، به بدن شریر می‌رود. در اجساد برای آنان راحتی و لذّت، عذاب و مشقّت باشد؛ هر روح که به جسد ایشان شد، در راحتی و لذّت و هر روح که در اجساد بد شد، مثل کلاب و خنازیر معذب بود.

الاقوال فلاسفه در فرق مختلفه

الصحيح الاصحق والاشرف مهدوية الصحاح المعتبرة

آخر مسخ‌شان در کرمکی کوچک بود، به قدری که به سوراخ سوزنی رود و گویند: معنی آیه **«وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ»** «این است، چون

بدین حد رسید، از این کرم کوچک که در طبرستان به آن رکنا گویند، مفارقت کرده، یکی به جسد آدمی نقل می‌کند و ابداً چنین نقل می‌کند، گویند: این معنی عبارت از بهشت و دوزخ و معاد است.

گویند: قوله تعالی ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾^{۱۱} این معنی را دارد و قوله تعالی ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾^{۱۲}؛ معنایش این است که در هر صورتی که بخواهد، تو را بنشانند؛ اگر بخواهد به آدمی و اگر بخواهد به سگ و خوک و غیر آن نقل کند.

گویند: قوله تعالی ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾^{۱۳} و قوله تعالی ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾^{۱۴} از آن بدن می‌خواهد و هر چه روی زمین می‌رود، در دور اوّل مثل شما آدم بوده‌اند و گویند: قوله تعالی ﴿وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^{۱۵} می‌خواهد شما در دور خود ندانید که روح به کدام کالبد نقل می‌کند؛ کالبد آدمی یا حیوانات، انتهى.

احمد حابط و فضل حدثی، در تناسخ غلو کرده، گویند: هر رنج و بلائی که به اطفال و بهایم رسد، از آن است که در دور اوّل گناه کرده باشند و در این دور جزا یابند و گویند: هر چه ذبحش مباح است، از آن جهت است که در دور اوّل، قتال و خونریزی بوده و هر چه گوشتش حرام است، به خاطر آن است که در دور اوّل خون او ریخته باشد و گویند: شهوات استر برای آن بریده شد که در دور اوّل زانیه بوده و اگر شهوت نبریده باشد، او را حلقه در اندازند تا به مقصود نرسد.

گویند: تیس از آن رو با مادر، خواهر، دختر، خاله و عمّه خود جفت شود که در دور اوّل زنا نکرده.

العبقريّة في الحسنات والخيرات مولانا صاحب الجليل الزماني

۱. سوره نساء، آیه ۵۶.
۲. سوره انفطار، آیه ۸.
۳. سوره هود، آیه ۶.
۴. سوره انعام، آیه ۳۸.
۵. سوره واقعه، آیه ۶۱.

پس لازم است کسی را که بر ایشان ظلم می‌کند، ملامت نکنند، چون این جزای آن است که در دور اوّل کرده و اگر کسی ایشان را بکشد، دلیل است بر این که آن‌ها در دور اوّل، خون ناحق کرده باشند، لذا قصاص لازم نیست، هم‌چنین اگر با زن و فرزند ایشان فساد کنند، چیزی بر فساد کننده لازم نیاید. بطلان این طایفه بسیار است.

بعضی گویند: هر کس در دور اوّل زن بوده، در دور دوّم مرد شود و بالعکس تا مناکحتی که در دور اوّل به ایشان شده، در دور دوّم به قدر آن استیفا شود، اگر وطی او به حلال بوده، این دور هم، حلال و اگر به حرام بوده، این دور نیز، به حرام باشد.

در مدّت ادوار این قوم، خلاف است؛ بعضی گویند: ده هزار سال و برخی گویند: هزار سال، جمعی گویند: ارواح در جسدها گردد تا پاک شود، آن‌گاه به آسمان روند و با ملائکه باشند و به آن‌ها طیاریه می‌گویند، نیز قومی از ایشان گویند: خدای تعالی هفت آدم، یکی بعد از دیگری بیافرید؛ آدم اوّل، پنجاه هزار سال احیاء و امواتاً با نسل خود در زمین مقام کرد، سپس قیامت برخاست، اهل خیر به آسمان رفتند و اهل شرّ به طبقه دوّم زمین فرورفتند و معنی بهشت و دوزخ این است.

شش آدم دیگر هم بر این منوال بودند، اهل خیر که به آسمان روند، ملائکه شوند و خدا را عبادت کنند و اهل شرّ از زمینی به زمین دیگر فروروند تا به زمین هفتم رسند و در آن جا مور، جغد، خنفس و امثال آن شوند. اهل تناسخ، خرافات بسیاری دارند، انتهى.

در ملل و نحل "شهرستانی آمده: تناسخیّه به انتقال ارواح از بدن شخصی به بدن شخص دیگر قایل‌اند و می‌گویند: آنچه انسان از راحتی و تعب می‌یابد، بر چیزی مرتّب است که آن را پیش‌تر در بدن دیگر به جای آورده و آنچه در بدن دوّم می‌بیند، مکافات و جزای آن است که در بدن اوّل به جای آورده، انسان همیشه میان دو امر است؛ یا در مقام فعل و عمل با انتظار جزای آن است، یا در مقام مکافات و مجازات عملی که قبلاً آن را انجام داده. نقل همین مقدار از ترّهات ایشان کافی است.

بیان معتقدات طایفه تناسخیّه

الصحيح المستقر والاعتقاد مهدوية الصحاح المستقر

۱۷۵۲

[گفتاری از بشارة الظهور]

صبيحة

۱۱

بدان راعی در این عجاله، بنای دنباله گیری ذکر مزخرفات طایفه بایته و جواب به آن‌ها را ندارد، چون **اولاً**: مذهبی که اساس و اصل آن چنان استدلالاتی باشد که در صبیحة سابقه شنیدی، معلوم است فروع و مبتنیات آن، چه نحوه استحکامی دارند؛ پس باید از سستی مبنا به سستی بنا و از کجی اصل دیوار به کجی دیوار تا به آخر پی برد.

خشت اول چون نهد معمار کج تا اثری می رود دیوار کج

ثانیاً: در کتب و صحایفی که علمای اعلام اثنا عشریّه و امنای احکام حضرت خیر البریّه در ردّ خرافات این طایفه غویّه، تصنیف و تألیف فرموده‌اند، بی‌نیازی از این رویه است **ولکن** برای تفریح خاطر دوستان در این بوستان، در سیرایشان آن چه را محدث ماهر و متتبع باهر، مرحوم آقا شیخ جلال الدین شیرازی - حشره الله مع النبی التهامی الحجازی - در خاتمه کتاب بشارة الظهور - که الحق در جمع اخبار دال بر اثبات حضرت مهدی موعود علیه السلام، سفری مسفور است - از ابوالفضل گلپایگانی در اثبات مهدویت مرد شیرازی، نقل کرده و آن را به عبارات رافع و بیانات فایق خود مردود فرموده، نقل می‌نمایم تا برادران ایمانی، مبلغ علم اول دانشمند این طایفه را بدانند و همیشه مقدار غوایت یا جهالت و نادانی او را نصب العین بدانند.

شیخ مزبور در آخر کتاب مذکور، می‌فرماید: ما در این کتاب مختصر، قریب پانصد نصّ و خبر معتبر از ماخذ معتمد، روایت کرده‌ایم که همه در مهدویت حضرت حجّة بن الحسن علیه السلام هم زبان‌اند، حال آن که اسباب استقصا برای این بی‌مقدار، فراهم نبوده و نیست، کتابخانه مؤید، مسدّد و معاضدی نداشته و ندارد و خدای توانا، داناست که چه اندازه اخبار و نصوص در کتاب‌ها موجود است که در دست من نیست و چه بسیار کتاب‌هایی که بر نصوص کثیری مشتمل بوده، به کلی مفقود و معدوم شده و اثری از آن‌ها نیست؛ چنان که بر متتبع در تراجم علما و بصیر بر مؤلفات آنان آشکار است. بنابراین آیا با وجود این اخبار کثیره، احادیث وفیره و نصوص متواتره، کسی که

در اثبات مهدویت امام عصر (عج)

العقبة الحسنة والخصال مؤلفات الخصال الحسنة

حضرت ختمی مرتبت و اهل بیت او را صادق المقال می‌داند، می‌تواند از این نصوص که هر یک برهانی منصوص است، اعراض کند و به مهدویت و قائمیت غیر حضرت حجة بن الحسن - ارواحنا لتراب مقدمه الفداء - معتقد شود؟!

پس از وضوح این مطلب، اندکی در مرتبه جهالت یا ضلالت، غوایت، بی‌انصافی و بی‌حیایی ابوالجحد گلپایگانی نظر کن که بزرگ‌ترین دلیلی که از آیات قرآن بر مهدویت میرزا علی محمد مخبط شیرازی اقامه کرده، این آیه مبارکه از سوره حدید است: «قَضِرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورِ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ»^{۱۱}. استدلال ابوالجحد به این آیه، به مناسبت آن است که لفظ باب در آن آمده که در فارسی به معنی در می‌باشد و چون علی محمد خود را باب می‌خوانده، پس مراد خدا علی محمد است.

شما را به خدا قسم! ببینید این طایفه تا چه درجه عاجز و بیچاره‌اند که از شدت بیچارگی به صرف لفظ باب در قرآن قناعت کرده‌اند؛ اگر چه باب جهنم باشد. آری! خداوند حق را بر لسان این گمراه جاری فرموده، چون هر مبدع گمراه کننده، دری از درهای جهنم است؛ چنان که هر مرشد هدایت کننده، دری از درهای بهشت می‌باشد.

بزرگ‌ترین دلیل او از اخبار و احادیث، این خبر است: «لو كان العلم في الثريا لناولته ایدی رجال من اهل الفارس»^{۲۰} اگر علم در ثریا باشد، هر آینه دست‌های مردانی از مردمان فارس، آن را فراگیرد، نیز خبر «إذا سمعتم بالمهدی فاتوه و بايعوه»^{۳۰} هرگاه شنیدید مهدی ظاهر شده، نزد او بیایید و با او بیعت کنید.

از همه بامزه‌تر، استدلال او به شعر خواجه حافظ است؛ بعد از استدلال‌اتش به حدیث لو كان العلم في الثريا گفته: بعضی از ارباب حقایق و دقایق و صاحبان صفای باطن هم، خبر داده‌اند تولد قائم موعود، در ملک فارس واقع می‌شود، از جمله صاحب

الصبح الاصفى و انوار المهدوية الصحابة المتقين

۱. سوره حدید، آیه ۱۳.

۲. الاحتجاج، ج ۱، ص ۱۵۰.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۸۴.

این شعر است:

شکر لبی پیدا شود

شیراز پرغوغا شود

بر هم زند بغداد را

ترسم که آشوب لبش

از همه مضحک تر آن است که پس از استدلال به شعر مزبور گفته: اگرچه نسبت این شعر به خواجه است و لکن این شعر در دیوان‌های چاپی نیست، شاید چون دیده‌اند بر ثبوت این امر دلالت دارد، آن را از کتاب خواجه بیرون کرده باشند و شاید شعر از دیگری باشد.

الحق اگر شیعة اثنا عشریة این شعر را از دیوان خواجه بیرون نمی‌کردند، برای این برهان قاطع جوابی نداشتند، لذا به عالم دیانت، خیانت کرده، این شعر را سرقت نموده‌اند.

بالله المدرك المهلك

اگر می‌شنیدیم کسی برای اثبات امری به این نحو سخنان استدلال کرده، هرگز باور نمی‌کردیم و جزء حکایات مجعول و داستان افسانه سرایان می‌شمردیم. اینک می‌بینیم با نهایت وقاحت و جرأت کتاب می‌نویسند و به این قسم لاطائلات، استدلال می‌کنند، بدیهی است مصدر این گونه خرافات، جهل و سفاهت است، چرا که لطیفه علم و عقل، مانع از تفوه به این کلمات رکیک و تمسک به این ادله سخیف است.

چون دلیل و برهان مهدویت باب، مکشوف خاطر خردمندان افتاد، گوئیم: یا ابا الجحد! قائم موهوم، میرزا علی محمد شیرازی است یا آن وجود مقدس؟ اگر اولی باشد که تو از بیچارگی و واماندگی به شعر موهوم خواجه حافظ شیرازی، آیه «فَضْرِبَ

بَيْنَهُمْ بِسُورٍ»^۱، حدیث «لو كان العلم في الثريا» و «خبر» إذا سمعتم بالمهدی» و امثال ذلك بر قائمیتش استدلال می‌کنی و اگر دوّمی قائم باشد، این عبد بی بضاعت که احقر و اجهل منتظرین او است، با عدم مساعدت اسباب و نداشتن کتب احادیث و

الْعَبْرِيُّ الْحَسَنُ وَالْخَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبُ الزَّمَانِ

اخبار، قریب پانصد نصّ قاطع و خبر معتبر جلیّ الدلاله در این کتاب مختصر روایت نموده که فعلاً در کتاب‌هایی که از آنها اخذ و روایت شده، موجود و مسطور است. یا ابا الجحد! مثل «به لبلبو» نمی‌توان مگه رفت»، میان اهل فارس معروف است؛ بنده هم با کمال ادب خدمت شما عرض می‌کنم به شعر شاعر، آیه و خبر بی‌ربط به مدّعی، نمی‌توان مذهب اثبات نمود. اگر شخصی مثل شما پیدا شود که چیزی را شرط چیزی نداند، دلالت الفاظ را تابع وضع واضح نشناسد، اراده هر معنی را از هر لفظ جایز بداند و این گونه بر اثبات مذهب تصنعی خود، دلیل اقامه نماید؛ جز فصاحت و رسوایی سودی از این سودا نخواهد دید، جز میوه ملامت از این نخل نخواهد چید، جز نام زشت از این کشت بر ندارد و جز شنعت از این زحمت بهره نیابد.

مردمان ضلالت پیشه و بدعت اندیشه زیادی در دنیا آمدند و برای فریفتن عوام کالانعام و تحصیل جاه و مال به پیمودن راه ضلال شتافتند و چه بسیار رطب و یابس در هم بافتند، لکن جز لعنت ابدیه، عقوبت سرمدیه، نام نکوهیده و فرومایگی نزد دانشمندان، چیز دیگری نیافتند. کجاست مانی نقاش، مزدک قلاش، مسیلمه کذاب، طلحیه اسدی طرار، سجاح بی‌نجاح عیار، بیان بی‌سمعان نهدی، حارث شامی، محمد بن بشیر، علی بن حسکه، مغیره بن سعید شقی، محمد بن حسن سولعی غیر متقی، ابن هلالی، بلالی، شلمغانی، حسن صباغ و امثال این اشخاص بی‌صلاح و فلاح از اهل بدعت و ضلالت؟!

فاضحوا رمیماً فی التراب و اصبحت مجالس منهم عطلت و مقاصر

بلی، فرقی که در میان است، این است که مردمان ضلالت پیشه در قرون خالیه و اعصار ماضیه، گذشته از دانش و عقل، اهل فهم و فضل بودند، هر چند راه باطل می‌پیمودند، قواعد عقلی و قوانین وضعی را عاطل نمی‌شمردند، الفاظ را از قید اعراب آزاد نکردند و معانی را تابع ارادات شخصیّه ندانستند؛ عامّ و خاصّ مطلق، مقید مجمل و مفصل و نصّ و ظاهر را از یکدیگر امتیاز می‌دادند و هرزه‌گویی را مایه عیب و عار و

در رد دلایل مزخرفه اباالجحد

الصیح الاصح و اثبات مهدویة الحجّة المعصوم

ژاژخوایی را اقامه شین و شنار می دانستند.

اما در این عصر و اوان بحمدالله المنان، مردمان ضلالت بنیان، فهم و فضل که ندارند، سهل است و جودشان نیز از حيلة عقل و دانش که ممیز زشت و زیبا و حسن و قبح اشیا می باشد، عاری و تهی است؛ لذا هر چه خواهند، بدون اندیشه می گویند و هر چه بر قلمشان آید، می نویسند. عبارات رکیک مغلوط را وحی آسمانی و الفاظ سخیف نامربوط را کلام ربّانی خوانند. بدیهی است اگر در کسی عقال عقل و قوّة شاعره باشد در کتاب خود که عنوان عقل و فضلش است، به شعر شاعر استدلال نکند و آن را نصّ قاطع قرار ندهد، زیرا هر کس اندک شعوری داشته باشد، می داند:

أولاً؛ شعر مزبور به هیچ وجه دلالتی بر ظهور قائم ندارد.

ثانیاً؛ بر تولّد او در فارس دلالت ندارد.

ثالثاً؛ بر فرض که دلالت داشته باشد، گوینده آن معلوم نیست.

رابعاً؛ بر فرض که گوینده آن معلوم باشد، کلام فلان شاعر چه حجّتی دارد. تمام ادلّة رییس و مرؤوس این طایفه ضالّه از همین قبیل است و من از تصدّی ذکر و جواب آن ها بسی ننگ و عار دارم، انتهى.

ای برادران ایمانی ای شیعیان اثنا عشری! ای مسلمانان! ای خردمندان عالم! ای دانشمندان بنی آدم! شما را به خدای دانای توانای بی همتا سوگند می دهم؛ ببینید چگونه این فرقه سفیه از حقّ محض صریح؛ اعنی مهدویّت حضرت حجّة بن الحسن العسکری - ارواحنا لتراب مقدمه الفداء - با آن ادلّة قطعیّه و نصوص صحیحّه صریحه متواتره، اعراض کرده، به واسطه شکوک شیطانی و شبهات وهمی نفسانی که ما نمونه آن را این جا ذکر کردیم؛ راه ضلالت و غوایت پیموده اند و لیس هذا باؤل قارورة کسرت فی الاسلام. بعد از واقعه گوساله و سامری، وقوع این امور به هیچ وجه موجب حیرت و تعجب نیست.

کمال جلوه طاووس را از این چه زیان که ابلهی بگزینند غراب بر طاووس

عبارات صاحب بشاره الظهور - البسه الله في الجنان من حل النور - تمام شد.

این ناچیز گوید: حال این طایفه بعینه مانند حال آن مرد اسرایلی است که مولوی در مثنوی ذکر نموده که حضرت موسی هر چه او را به دین خود دعوت فرمود، قبول نکرد، تا آن حضرت به میقات پروردگار رفت و قومش گوساله پرست شدند. بعد از مراجعت ملتفت شد آن اسرایلی نیز، عابد گوساله شده، پس او را عتاب کرد و فرمود: تو آن همه معجزات و خوارق عادات از من دیدی، مع ذلک در پذیرفتنم به پیغمبری، اندیشه‌ها نمودی و به گمان خود، فطانت و متانت ورزیدی؛ اندیشه‌های تو بد پیشه چه شد که با صدای گاو بر الوهیت آن، یک‌دل و یک‌جهت شدی.

آن توهمات را سیلاب برد	زیرکی بارد تو را و خواب برد
بر خدایی گاو چون یکدل شدی	وز همه اندیشه‌ها عاطل شدی
پیش گاوی سجده کردی از خری	گشت عقلت صید سحر سامری
گاو می‌شاید خدایی را بلاف	در رسولیم تو چون کردی خلاف؟
باطلان را چه خوش آید؟ باطلی!	عاطلان را چه رباید؟ عاطلی
ذره ذره کاندرین ارض و سماست	جنس خود را هم چو کاه و کهرباست
بر کلابی گر جَعَلَ راغب بُود	آن دلیل ناکلابی می‌بود

بلی؛ خردمندان ایام ماضیه و دانشمندان قرون خالیّه، این معنی را به خوبی در این شعر بیان فرموده‌اند:

گاو را باور کنند اندر خدایی عامیان نوح را باور ندارند از پی پیغمبری

تعسف غریب و تعصب عجیب

از این مرد گلپایگانی عجب است که در صفحهٔ صد و سه کتاب موسوم به بحر العرفان، مطبوع غیر معلوم التاریخ و المطبعه، برای مهدویت آن مرد شیرازی به حدیث «إِذَا سَمِعْتُمْ بِالْمَهْدِيِّ فَاتَوْهُ وَ بَايَعُوهُ» استدلال نموده، به تقریب این که در این حدیث که در عوالم و در ثالث و ثلثین از کتب آن است که رسول الله فرموده: هرگاه از مهدی شنیدید، به سویش آمده، با او بیعت کنید و دیگر نفرموده چنین و چنان باشد یا

الصحيح الاصحح والافضل هو المهدى وبقية الحجج المعطوفين

فلان علامت، فلان خارق عادت و معجزه ظاهر فرماید، انتهى.

اولاً؛ رسول خدا نفرموده: **إذا سمعتم مهدياً، نیز نفرموده: إذا سمعتم متمهدياً و نفرموده: إذا سمعتم من يدعی المهدویة فاتوه و بايعوه، بلکه فرموده: إذا سمعتم بالمهدی، هر کس اندکی به زبان عرب آشنا باشد، می داند این الف و لام عهد است و نمی تواند الف و لام جنس و طبیعت یا الف و لام استغراق باشد، چرا که مراد به مهدی طبیعت کلیة جنسیه یا نوعیه نیست که نفس آن طبیعت یا تمام افرادش باشد، زیرا مفهوم مهدویت هر چند کلیت دارد، خودش با ما طایفه حقه اثناعشریه اتفاق دارد که معنون به این عنوان و مصداق این کلی، جز فردی خاص و شخصی مخصوص نباشد، بنابراین معین است که الف و لام آن برای عهد است و آن جایی استعمال می شود که به سوی شخص خاص معین و معهود میان متکلم و مخاطب اشاره باشد؛ خواه معهودیت به سابقه ذکر باشد یا به سابقه ذهن.**

مثلاً اگر شخصی بخواهد به غلام خود امر کند: وقتی فلان تاجر معین آمد، او را اکرام نما؛ زمانی جایز است بگوید: **إذا جئت التاجر، فاکرمه** که آن تاجر میان او و غلامش معهود و معلوم و معین باشد و الا اگر تاجر، فرد غیر معهودی را اراده نماید، بر حسب قواعد محاورات و اهل لسان خطا کرده، پس معنی کلام حضرت خاتم انبیا، مطابق قواعد محاورات و موافق تکلمات اهل لسان عربیه این است که هرگاه بشنوید مهدی معلوم معین که نزد شما معرفی شده و از پیش، نام، نسب، صفات و حالاتش را گفته ام، ظهور نموده؛ نزد او رفته، با حضرتش بیعت کنید.

مگر آن که این مرد گلپایگانی بگوید: باب ضلالت مآب مذکور، به حروف و کلمات، نظر عنایت انداخته، آن ها را از قید اسارت اعراب و بنا و مطلق قواعد اهل لسان و ارباب محاورات، آزاد ساخته که در این هنگام او را در گفته اش تصدیق می کنیم ولکن می گوئیم: ای بیچاره! و از شهرستان علم و دانش، آواره! باب این کار را کرده، نه حضرت ختمی مآب، آن بزرگوار بیش از هزار و سی صد و پنجاه سال قبل، این فرمایش را فرموده که هنوز کلمات و حروف، مشمول چنین عنایت و الطاف بی نهایتی از باب

نشده بوده‌اند.

ثانیاً می‌گوییم: بر فرض این که رسول خدا در این خبر نفرموده باشد مهدی چنین و چنان است، حال آن که معهودیت حاوی بیان تمام صفات، حالات و علامات است؛ آیا خبر در باب مهدی، منحصر به همین خبر است؟ آیا در خصوص تعیین مهدی موعود، خبر دیگری از آن حضرت روایت نشده؟

اگر آن اخبار را ندیده‌اید، خوب بود شما - گلپایگانی - که اول دانشمند این طایفه و مانند مانی هستید، در همان مذهبی که نخست داشتید، به تقلید اکتفا نکرده، خود را به مقام تحقیق می‌رساندید، سپس اگر بطلان آن بر شما معلوم می‌شد، عدول می‌کردید و اگر آن اخبار و احادیث متواتره قطعی را دیده، خوانده و فهمیده‌اید، چرا حق را از روی تعمد، انکار کرده و در نهایت جدّ و جهد در باطل اصرار می‌ورزید.

عجب است که این مرد گلپایگانی قریب دو هزار خبر، بلکه زیادتر که همه در نهایت صحت و اعتبار و هر یک بر مهدویت و قائمیت فرزندان ارجمند حضرت عسکری علیه السلام لسان فصیح، ناطق صریح و شاهد صحیح‌اند، زیر پا گذاشته و برای اثبات مهدویت آن مرد شیرازی به خبر إذا سمعتم بالمهدی تمسک نموده به خیال این که در آن، تصریحی به مهدویت حضرت حجت بن الحسن علیه السلام نیست، لذا می‌تواند مغلطه نماید و آن را بر مرد شیرازی متمهدی کاذب، منطبق سازد، غافل از این که مطابق مثل معروف «کلّ الصيد فی جوف الفراء» تمام خصوصیات، حالات و صفات آن برگزیده خالق البریات، از الف و لام عهد، معلوم و مشهور و خدشه کنند در این استفاده از زمرة جاحدین عنود است.

بلی، «وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ»^۱ و لو تليت عليه آيات الفرقان

۱۷۶۰ والتورية و الانجيل و الزبور.

رد بر قول مرد گلپایگانی

الصحيح الاصحح والاشهر والاثبات مهدوية الحجة العظمى

راه یافته، بلکه نظر به چیزهایی که به بداهت از طریقه اهل بیت علیهم السلام ثابت است؛ اگر این خبر را مثل آن اخبار دید یا در ظهور، اشتهار و انتشار، فوق آن اخبار دانست، با جان خود خصم نکند، به حجت متمسک شده، شبهه را ترک کند.

هم چنین ببیند علمای امامیه اثنی عشریه از زمان غیبت صغرا تا سنه هزار و دوست و شصت هجری که قریب به هزار سال است، چگونه بر مذهب بقای حیات دنیوی حضرت حجة بن الحسن العسکری - صلوات الله علیهما - ایستادگی و در مقام محاجه با عامه چقدر از اخبار معمرین را ثبت و ضبط کرده‌اند و با کمال تخالفی که در مسایل میانشان بوده، در این مسأله اصلاً و ابداً اختلاف نکرده‌اند.

به ملاحظه این اتفاق عظیم و به ضمیمه آن چه به طریق بداهت از ایشان معلوم است، از رسوخ آنها در تمسک به اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام برای نفوس مستقیم به حدس صایب، قطع حاصل می‌شود که امامیه این اصل و مذهب را از امامان خود، تلقی و اخذ کرده‌اند، نیز برایش معلوم می‌شود اجماع امامیه بر این اصل و مذهب به تبعیت اهل بیت علیهم السلام است، چرا که شبهات عقلی در این مطلب راه ندارد و مشتبه شدن نقل بر همه ایشان که هیچ یک بر آن اشتباه، و قوف پیدا نکند، به حسب عادت محال است.

الحاصل، چنان که از اتفاق طایفه عظیمی که بنای ایشان بر تقلید عالمی و عدم تجاوز از فرموده او است؛ معلوم می‌شود که مذهب آن عالم، با آنچه آن طایفه بر آن اتفاق نموده‌اند، موافق است؛ پس هم چنین از اتفاق طایفه امامیه اثنی عشریه با بنای ایشان بر متابعت اهل بیت علیهم السلام منکشف می‌شود که مذهب ائمه ایشان با متفق علیه در میان آنها موافق است؛ از مهدویت، قائمیت، حیات، غیبت و ظاهر شدن امام عصر و ناموس دهر هر وقت که خدا بخواهد، با علایم حتمیه‌ای که برای ظهور آن بزرگوار بیان فرموده‌اند.

اثبات مهدویت امام عصر - عجل الله فرجه الشریف -

الاصحح الاصحح والاعلیٰ والاعلیٰ مهدویت الحجة المنتظر

اگر به جهت رسوخ شبهه، به همین قدر در رکون به اجماع، بلکه ضرورت و سکون به آن قانع و مطمئن نشدی، **بیانی دیگر** برای حقیقت این مطلب از طریق اجماع آوریم

- و بالله التوفیق - و آن این است که اگر خدای تعالی نسبت به اعمال و عقاید عباد، رضا و غضبی داشته باشد، البته بر آن دلالت می فرماید و اگر در تحصیل علم به مرضی و مغضوب خود، عباد را استقلال فرموده - چنان که فرموده - البته بعضی را به طریق وحی تعلیم فرموده، متابعت او را بر دیگران لازم ساخته و در صورت تعذر تلقی از او، واسطه ای در کار است که حامل اخبار و ناقل آثار او باشد و باین واسطه، نباید مخفی باشد بر وجهی که کسی راه به سویش نبرد و دعویش را نشنود، زیرا چنین خفایی با دلیل بودنش برای اهتدا منافات دارد، از این جاست که ما به انقراض بسیاری از طوایف، به بطلان ایشان حکم می کنیم.

بعد از تمهید این مقدمه واضح، عرض می شود مسلماً و ضرورتاً بعد از امام حسن عسکری علیه السلام تکلیف از خلق برداشته نشده و مردم در حکم بهایم نشدند، البته میان تکالیف، یک نوع تکلیف هست که جز به توقیف نمی توان به آن رسید، تولی امام از آن جمله است که عقل هر چند در معرفت آن بر وجه کلی مستقل است ولیکن در معرفت آن بر وجه جزئی استقلال ندارد.

بناءً علی هذا گفته می شود: به اقرار خصم، آنان که از اصل منکر امامت حضرت حجة بن الحسن اند، حامل لوای علم امامت، بلکه در سایر تکالیف هم، قابل وساطت نیستند و قبول احکام از ایشان روا نیست و میان معترفین به امامت حضرت حجت، دعوتی جز به نام نامی آن حضرت نبوده و همه معترفین به امامت آن سرور، بدون خلاف ائمه را در اثنا عشر منحصر می دانستند و می دانند و اعتراف به بقا و حیات آن جناب را در این عالم، لازم، بلکه صحت سایر اعمال را بر آن موقوف می دانستند و می دانند. اگر این دعوت را باطل دانیم، لازم آید قرن ها بر مکلفین گذشته باشد که راهی به معرفت تکلیف خود نداشته باشند و دعوت حقی در زمین ظاهر نباشد، فساد این

اظهر من الشمس و ابین من الامس است.

حکایة للتنبه کفایة

حکایت طلیحة والعمه در یزد

در کتاب مذکور است حکایت غریبی در یزد اتفاق افتاده که از آن معلوم می‌شود چه کسی این حیلہ را به مرد شیرازی تعلیم داد و فی نقلها عبرة لاولی الابصار. از جماعت کثیری به نقل از مرحوم آخوند ملا صادق سریزدی مسموع شد و استاد معظم، عالم و فاضل کامل و عارف زاهد محقق، سید سند المشرف بیت الله الحرام و زیارت جدّه خیر الأنام، الحاج میرزا سید حسین وامق آدام افضاله از آن جمله است که بعد از استماع شفاهی به خطّ مبارک برای این حقیر مرقوم فرمودند: بعبارتهم الشریفه نقل می‌شود: سنه ۱۲۷۰ هجری حکایت ظریفی از مرحوم آخوند ملا صادق سریزدی که اسمش موافق مسمّا بود، استماع شد و چون تفصیل آن در نظرم نیست، آن چه در خاطر مانده، ذکر می‌شود و آن این است:

زمانی که در دارالعباده یزد به تحصیل علوم مشغول بودم، مزاجم اختلال و اشتهایم نقصان یافت، هم و غمّ بسیار شد به حدّی که از ابنای جنس متوحّش گردیده، عزلت می‌نمودم، کار به جایی رسید که توقّف در بلده میسر نبود، ناچار به قریه سریزد رفتم، آن جا هم از معاشرت مردم دلتنگ شده، روزها در قبرستان خارج قریه به تنهایی به سر می‌بردم.

روزی ندایی شنیدم که به اسم مرا صدا می‌زد؛ هر چه به جهات نظر و دقت کردم، کسی را نیافته، مکرّر ندا می‌شنیدم، متفکر و متحیر ایستاده، گفتم: ای صاحب صدا! من تو را نمی‌بینم؛ کیستی و مطلب تو چیست؟

جواب داد: من ملک موت و به قبض روح تو مأمورم، به هیأت محتضر بخواب تا روحت را قبض نمایم. به فرموده عمل نمودم، پای به قبله خوابیدم و دامن خود را بر رویم افکندم. طول کشید؛ گفتم: چه شد، چرا به امر خود مشغول نمی‌شوی؟

جواب داد: الحال موت تو به تأخیر افتاد تا به خانه بروی، جمعی از عدول را طلبیده، وصیت نمایی، حال برخیز و برو!

می‌گوید: برخاستم، به خانه رفتم، وصیت نمودم، به اطاق خلوتی رفتم، خوابیدم و

الصبح الاصفی فی اثبات مهد و نبی الصحیح العظمی

بسم الله گفتم.

جواب داد: «بدا» حاصل شد و موت تو به تأخیر افتاد، چون باید به مقامات عالیه فایز شوی و ترقیات کلیه برایت حاصل شود. چند روز همه گونه صحبتی با هم می کردیم، او مکرر مرا تسلی می داد و می گفت: مردم درباره تو پریشانی حواس، اختلال مشاعر و جنون گمان می کنند، ولی تو اندیشه مکن که عن قریب صاحب مقامات خواهی شد، تا آن که شبی احساس نمودم چیزی به پایم خورد؛ مثل آن که سر پایی به کسی بزنند، صدایی به گوشم رسید که برخیز و تهجد به جای آور، قبل از آن بر بام خانه برو و اذان بلند بگو!

موافق آن چه گفته بود، عمل کردم. بعد از اتمام اذان به من گفت: به فلانی و فلانی که به خانه ات می آیند و اعتراض می کنند، اعتنا مکن! باید ترقی کلی کنی. طولی نکشید همان اشخاص آمدند و اعتراض نمودند که این اذان با شریعت مخالف بود، یکی از آن ها اصرار داشت. به من گفت: به او تعرض کن و بگو تو که در خلوت، مرتکب چنین معصیت و عمل خلاف شرع می شوی، مرا از عبادت منع می کنی؟

آخوند می گوید: به محض گفتن این سخن، دیدم در حال آن شخص، قلق و اضطرابی حاصل و به نهایت خجل شد؛ طوری که سر به زیر افکند و دیگر سخن نگفت.

بالجملة، بر این منوال گذشت؛ مدتی هر روز و هر شب صدا می شنیدم، مرا امر و نهی می نمود و اخبار غریب به من می داد، از آن جمله، روزی شهرت یافت شخصی که به سفر تبریز رفته بود، فوت شده؛ به من گفت: این خبر اصلی ندارد، او زنده است، چند روز دیگر کاغذش می آید و مطالبش چنین و چنان است. بعد از چند روز همان طور شد.

دیگر آن که انتشار یافت شریعت مدار آخوند ملا محمد تقی عقدایی به رحمت خدا رفته؛ به من گفت: این خبر کذب و او زنده است و از مرضی که دارند، سالم می شوند. چند روز بعد همان طور شد.

آخوند مذکور می گوید: زمانی در هوا هیولایی در نهایت نزدیکی مشاهده

العبقری الخیر فی الخصال مولانا صاحب الزمان

بیان قضیه واقعه برای اصحاب شیعه

می کردم؛ گویا تمثال هوایی و صورت و نقش بر هوا بود، در نهایت لطافت با من مکالمه می نمود و مرا امر و نهی و به این طور ترغیب می کرد که عمل به اینها موجب رسیدن به مقامات عالیه است. اندک اندک تجردم به جایی رسید که به نظرم می آمد جمیع بلاد، اقالیم و خلایق را می بینم و همه افلاک را مشاهده می کنم که در حرکتند و مردم به تبعیت آنها موافقت دارند. گاهی می دیدم یکی در حرکت توقف می کند، فی الفور می افتاد و می مرد و مکرر از فوت هر کسی خبر می دادم، بعداً خبر می رسید و موافق بود تا آن که وقتی به من امر کرد کسی را از بالای بام به زیر اندازم؛ ترسیدم و عمل نکردم، بار دیگر به من گفت: امام غایب در مکه ظهور کرده، باید حضور ایشان بروی؛ اگر بخواهی تو را برابر سوار می نمایم و اگر خواستی، صلوات بخوان و بر هوا راه روا!

گفتم: هر چه تو بهتر دانی. گفت: بر بام برو، صلوات فرست و بر هوا برو!

رفتم و صلوات خواندم تا لب بام آمدم، اما ترسیدم و ایستادم.

گفت: چرا نمی روی؟ گفتم: می ترسم به زمین افتم.

گفت: مترس، برو! قبول نکردم. مدتی معارضه کردیم تا این که به کلی مأیوس شد و گفت: تو بایست تا به مقامات عالیه برسی، در فلان امر و فلان امر هم ترسیدی، مخالفت کردی و به بخت خود پا زدی؛ من از نزد تو پیش میرزا علی محمد شیرازی می روم که قابلیت دارد. آخوند می گوید: دیگر آن صورت را ندیدم، از اهل خانه خواهش کردم تا گوشتی را بریان نموده، قدری استشمام و قلیلی تناول کردم؛ خورده خورده مزاجم به اعتدال آمد و ملتفت شدم مرا به چه کارهای خلاف شرعی امر می کرده و من در آن حال ملتفت نبوده ام؛ شکر الهی را به جای آوردم. بعد از چندی خبر میرزا علی محمد منتشر شد، دانستم چه شد و او بر باطل است، سابقاً اسمش را

نشنیده بودم، مگر از صورتی که مشاهده می نمودم. ۱۷۶۶

این ناچیز در کتاب راحة الروح که به طبع رسیده، در وجه دهم از وجوه تشبیه اهل بیت به کشتی نوح، نقل نموده ام، مراجعه شود که بسیار مناسب این مقام است.

عبریه هفتم

[توضیح بعضی اخبار مشکله]

در ذکر بعضی از اخبار مشکل و مجمل که با امام زمان - عجل الله فرجه - در زمان غیبتش تعلق و ارتباط دارند و بیان حل اشکال و رفع اجمال از آنهاست و در آن چند صبیحه می باشد.

[روایت اصبع از امیرالمؤمنین (ع)]

صبیحة

در غیبت "طوسی رضی الله عنه به اسناد خود از اصبع بن نباته روایت نموده: وقتی حضور باهرالنور جناب امیرالمؤمنین رضی الله عنه شرفیاب شدم، دیدم آن حضرت در ارض نکت می نمود؛ مثل کسی که متفکر است.

عرض کردم؛ چه شده، شما را متفکر می بینم که در زمین نکت می نمایی؛ آیا به واسطه رغبتی است که به زمین پیدا کرده اید؟

حضرت فرمود: نه، والله من هیچ وقت به زمین و دنیا رغبت نداشته ام، بلکه تفکرم فی مولود یكون من ظهر الحادی عشر من ولدی؛ در مولودی است که از پشت اولاد یازدهم من می باشد، او مهدی است و خداوند به واسطه وجود شریف او زمین را از

عدل و داد پر می نماید؛ چنان که از ظلم و جور پر شده باشد. برای او حیرت و غیبتی است که اقوامی در آن گمراه می شوند و اقوامی دیگر در آن هدایت می یابند.

اصبع گوید: عرض کردم: مولای من! حیرت و غیبت آن سرور چه مدت می باشد؟

فرمود: شش روز، شش ماه و یا شش سال.

عرض کردم: آیا این امر شدنی است؟

فرمودند: بلی، چنان که او مخلوق است، ای اصبخ! این امر از کجا برای تو است؟ کسانی که به این امر نایل می‌شوند، خیار امت می‌باشند که با ابرار این عزّت، مصادف و معاصر می‌شوند.

گفتم: پس از آن چه خواهد شد؟

فرمود: خداوند آن چه را می‌خواهد، می‌نماید؛ چرا که بداآت، ارادات، غایات و نهایات برای او سبحانه است.

بدان در نظر ظاهر، این خبر شریف خالی از اشکال نیست؛ چون حضرت امیر علیه السلام فرمودند: تفکرم در مولودی است که از پشت اولاد یازدهم من می‌باشد، حال آن که حضرت حجّت - عجل الله فرجه - از پشت اولاد نهمی آن بزرگوار است.

جواب: اشکال در صورتی است که لفظ *من* در عبارت *من ولدی*، برای حادی عشر بیانیه باشد، ولکن اگر *من* تبعیضیه باشد، اصلاً و ابداً این اشکال، به خبر شریف توجه پیدا نمی‌کند و معنی کلام آن سرور، به این صورت می‌شود: امام حادی عشر، بعض از اولاد من است.

به عبارت اُخری لفظ *من ولدی* برای مولود صفت است، نه آن که متعلق به حادی عشر باشد و معنی آن چنین است: مولود من ولدی من ظهر الحادی عشر من الائمه، فافهم. نیز این خبر شریف دلیل بر نفی بودن مهدی موعود از اولاد عباس بن عبدالمطلب می‌شود؛ چنان که سابقاً یکی از اختلافات نسبی آن سرور، این بود که

اختلافات در تاریخ ولادت آن جناب

الصبيح الأسفوري في أخبار مهدي وبيعة الحجة العظمى

[روایت محمد بن معلی]

۱۷۶۸

صبيحة

بدان در بحار^۱ از جامع شریف کافی نقل نموده: ولد الصاحب للنصف من شعبان

۱. الکافی، ج ۱، ص ۵۱۴؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۴؛ کمال الدین و تمام النعمة، ص ۴۳۰.

سنة خمس و خمسين و مأتين؛ حضرت بقیة الله در نیمه ماه شعبان سال دویست و پنجاه و پنج متولد شده و از کمال الدین^۱ به اسنادش از معلی بن محمد نقل فرموده: خرج عن ابي محمد^{علیه السلام} حين قتل الزبیری هذا جزء من افتري على الله تبارك و تعالی في اولیائه زعم انه یقتلنی و لیس لی عقب فكيف رای قدرة الله عزوجل و ولد له^{علیه السلام} ولد سمّاه (م ح م د) سنة ست و خمسين و مأتين.

نیز در بیان خود فرموده: بسا ممکن است میان روایتی که تولد حجّت^{علیه السلام} در سال پنجاه و شش بعد از دویست است با روایتی که تولد آن جناب در سال پنجاه و پنج بعد از دویست است، جمع شود؛ به این صورت که سنة و خمسين و مأتين که در این روایت است، اگر ظرف و متعلق به خرج باشد؛ یعنی توفیق رفیع آن حضرت در این سال خارج شد و اگر متعلق به قتل باشد؛ یعنی قتل زبیری در این سال واقع شد، در این دو صورت، روایت به هیچ نحو ناظر به سال ولادت حضرت نیست و روایت خمس و خمسين، بلا معارض می شود.

هم چنین ممکن است مراد از خمس و خمسين، سال شمسی و از ست و خمسين، سال قمری باشد، انتهى.

این ناچیز گوید: صورت دوم ایشان برای جمع میان این دو خبر به حسب ظاهر وجهی ندارد، زیرا تفاوت میان سال شمسی و قمری در مدت دویست و پنجاه و پنج سال، قریب به هشت سال است نه یک سال که آن مرحوم فرموده، کما هو الواضح.

بعض از فضلا، در جمع میان این دو روایت چنین فرموده: اخبار در تعیین ماه ولادت آن بزرگوار مختلف است؛ در بعضی اخبار، نیمه شعبان سال دویست و پنجاه و پنج و در بعضی، نیمه ماه رمضان همان سال است، در این خبر کمال الدین که ظاهراً

سال ولادت دویست و پنجاه و شش تعیین شده، اسمی از ماه ولادت برده نشده، پس ممکن است در آن، ماه ولادت، رمضان قرار داده شود، لذا با اخبار دیگر که در آن ها ماه ولادت، رمضان است، موافق می شود، بنابراین ست و خمسين بر این حمل شود که اول

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۴۳۰.

سال، ماه رمضان است؛ چنان که در بعضی اخبار وارده شده، اوّل سال، ماه رمضان است، نه اوّل محرم و خمس و خمسون که در خبر دیگر است، بر این حمل شود که اوّل سال، محرم است.

به عبارت آخری ستّ و خمسين به اعتبار این که اوّل سال، ماه رمضان و ستّین به اعتبار این که اوّل سال، ماه محرم است.

پس از آن فرموده: این وجه جمع اگر چه بعید است، لیکن بعیدتر از آن چه علامه مجلسی رحمته الله در وجه جمع میان آن‌ها فرموده، نیست؛ به خصوص وجه دوّم آن مرحوم که حمل بر سال شمسی و قمری باشد، چرا که اصلاً و ابداً وجهی از صحّت ندارد.

[نام‌های مختلف نرجس خاتون]

صبيحة

۳

بدان در غیبت طوسی ^۱ آمده: نام مبارک مادر حجّت عصر، ریحانه است؛ نرجس نیز گفته می‌شود و يقال لها: صيقل و يقال لها: سوسن الاّ انه قيل بسبب الحمل صقيل.

بدان در ضبط اسم آخر آن مخدّره نُسخ کتب، مثل نُسخ اخبار مختلف است، چون در بعضی از آن‌ها صيقل به تقدیم یاء مثناة تحتانیّه بر قاف و در بعضی به تقدیم قاف بر یا ضبط شده است.

در بحار ^۲ فرموده: آن مخدّره به صيقل مسمّا شده، به جهت آن چه او را فرو گرفته بود؛ یعنی به واسطه حامل بودن نور دهنده که وجود مبارک امام عصر علیه السلام است، يقال: صقل السيف أي جلاه و بعید نیست که صقيل مصخّف از جمال باشد. انتهى.

دو احتمال دیگر در این جااست:

۱۷۷۰

یکی آن که اوّل، صقيل نامیده شده باشد، ولی پس از آن که به کسی که با سیف

۱. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۳۹۳؛ کمال الدین و تمام النعمة، ص ۴۳۲.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۱۵.

خروج می‌کند، حامل شد - بلکه خود حضرت، سیف الله المسلول است - صیقل خوانده شده، زیرا جلاء سیف الله، یعنی حجّت منتظر از آن مخدّره ظاهر شد. دیگر آن که از اوّل صقیل و صیقل هر دو بر آن مخدّره اطلاق می‌شده و چون به واسطه حمل حضرت بقیّة الله، جلا سیف الله از او ظهور یافت، اطلاق اسم صقیل بر او غالب شد.

[روایت طول مدّت غیبت]

صبیحة

۴

شیخ صدوق در کمال الدین^۱ ذیل باب ما روی عن علی بن الحسین علیه السلام بالقائم علیه السلام در جمله حدیثی از آن حضرت روایت نموده که فرمود: انّ للقائم منّا غیبتین أحدهما اطول من الأخری اما الاولى فستة ایّام و ستة اشهر و ست سنین و اما الأخری، فیطول امدها حتی یرجع عن هذا الأمر اکثر من یقول به، الحدیث.

علامه مجلسی رحمته الله در بیان، این چنین فرموده: شاید اختلافی که در غیبت اولی است، به اختلاف احوال آن حجّت کردگار در این غیبت اشاره باشد، به این معنی که تا شش روز بعد از ولادت، جز خاصّ الخاص از اهالی آن سرور بر ولادتش مطلع نشده‌اند. سپس بعد از گذشتن شش ماه، غیر ایشان نیز از خواصّ اصحاب و شیعیان بر آن مطلع شده‌اند و پس از گذشتن شش سال که هنگام وفات والد ماجدش می‌باشد، امر آن بزرگوار برای بیشتر خلائق ظاهر شده باشد.

ممکن است این اختلاف به این لحاظ باشد که تا شش روز بعد از امامت آن بزرگوار، احدی بر خبر آن مطلع نشده باشد و پس از مضمیّ شش ماه، امر امامت آن سرور، مشهور و مشتهر گردیده و بعد از مضمیّ شش سال از امامتش، امر آن بزرگوار ظاهر شده و امر سفر از جانب سنی الجوانبش انتشار یافته باشد.

اظهر آن است که این اختلاف اشاره باشد به زمان‌های مختلفی که برای غیبت آن

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۲۳.

سرور مقدر شده و به این که زمان غیبت آن بزرگوار، قابل برای بدا است. «سپس احتمال اخیر را به خبر علوی که به روایت اصبح بن نباته در صبیحة اولی از این عبقریه نقل شد، تأیید نموده است.

[روایت علی بن یقظین]

صبیحة

۵

شیخ طوسی رحمته الله به اسناد خود از علی بن یقظین روایت نموده که گفت: حضرت ابی الحسن علیه السلام به من فرمود: یا علی! مدت امامت امامان شیعه دو بیست سال است که آن‌ها را تربیت و حالشان را اصلاح می‌کنند، به این که آن‌ها را به تعجیل فرج و نزدیکی ظهور حق، امیدوار می‌سازند.

یقظین که از اتباع بنی عباس بود، به پسرش علی که از خاصان امام موسی علیه السلام بود، گفت: چرا وعده‌ای که رسول خدا در خصوص سلطنت ما، یعنی بنی عباس نموده بود، به وقوع پیوست، ولی وعده‌ای که در خصوص ظهور دولت ائمه شما کرده بود، واقع نگردید؟

علی گفت: وعده ما و شما از یک مصدر است؛ یعنی از رسول خدا صادر شده، جز این که وعده شما زودتر به ظهور رسید و چنان که وعده شده بود، به وقوع پیوست ولی امر ما هنوز واقع نشده. پس ما خود را به آرزومندی و امیدواری نگه می‌داریم.

اگر به ما گفته می‌شد این امر تا دو بیست یا سی صد سال واقع نخواهد شد، هر آینه دل‌ها قساوت پیدا می‌کرد و اکثر مسلمانان از اسلام برمی‌گشتند، لکن ائمه ما گفتند ظهور دولت ما نزدیک است و به زودی واقع خواهد شد تا قلوب شیعیان را تألیف نمایند؛ یعنی دل‌های آن‌ها را به دست آورند و آنان را از قساوت و ارتداد، نگاه دارند. «۲»

۱۷۷۲

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۱۳۵ - ۱۳۴.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، صص ۳۴۲ - ۳۴۱.

این ناچیز گوید: علامه مجلسی رحمته الله در بحار فرموده: قول حضرت موسی علیه السلام که فرمود: مدّت امامت امامان شیعه، دویست سال است که آنها را تربیت می نمایند... الخ؛ تحدید مدّت تربیت شیعیان به دویست سال از سوی آن بزرگوار، مبنی بر چیزی است که نزد منجمین و محاسبین مقرر است؛ از اتمام کسور اگر بیشتر از نصف باشد و اسقاط آنها اگر کمتر از آن باشند.

گفتن این، بدین واسطه است که اگر صدور این خبر در اواخر حیات حضرت کاظم باشد، مدّت به نقصی فاحش، ناقص تر از دویست سال می باشد، زیرا وفات آن بزرگوار سال صد و هشتاد و سه بوده؛ فکیف إذا کان قبل ذلك، پس بنا بر این مبنی، ذکر دویست سال به جهت این است که مائة مکسوره صحیح محسوب شود، چرا که از نصف تجاوز شده. این چنین در تحدید این مدّت، خطور در بال نموده است.

وجه دیگری برای این تحدید بر من ظاهر شده و آن این است که ابتدا دویست سال از اوّل بعثت حضرت رسول صلی الله علیه و آله مأخوذ شود، چون از آن زمان با اخبار به ائمه علیهم السلام و مدّت ظهور و خفای ایشان شروع شده، پس بر بعضی از تقادیر قریب به دویست سال می باشد و اگر در عشر اخیر از مائة ثانیه فی الجملة کسری باشد، می توان آن را به قاعده سالفه محسوب داشت.

وجه سوم این است که مراد به تربیت شیعیان، اعمّ از زمان سابق بر حضرت موسی علیه السلام باشد و مؤید آن، اتیان فعل به صیغه مضارع است که مشمول زمان استقبال هم می باشد، در این صورت ابتدای دویست سال از اوّل هجرت است و به زمان ظهور امر و ولایت عهدی حضرت رضا علیه السلام و سگّه زدن بر دراهم و دنانیر به اسم آن جناب منتهی می شود چون آن در سال دویست هجری بوده.

وجه چهارم این است که مثل وجه سوم، تربیت اعمّ از زمان سابق و لاحق باشد ولیکن ابتدای تربیت، بعد از شهادت امام حسین علیه السلام باشد، زیرا شهادت آن بزرگوار، طامة الکبری بوده و از آن وقت شیعیان محتاج تربیت شدند که نلغزند و از دین بیرون نروند و انتهای آن، اوّل امامت حضرت صاحب الزمان علیه السلام باشد. بنابراین وجه، بدون

ایمان عهد و نیت آن جناب به وجوه متعدده

العبقری العجیب والحسن الخوال مؤلفنا صاحب الزمان

کم و زیاده مدّت دو یست سال تمام می شود.

توقیت نمودن تربیت و تمنیه به این مدّت از این جهت است که شیعیان بعد از این مدّت امامی که ایشان را تربیت و تمنیه نماید، نمی بینند. فیز آن ها بعد از علم به وجود مهدی علیه السلام، رجاشان قوی و مترقّب ظهور آن بزرگوار می گردند و دیگر محتاج تمنیه نباشند، شاید این از بهترین وجوهی که در بال خطور نموده، باشد والله تعالی اعلم بحقیقة الحال.

[روایت طول مدّت بلا]

صیحة

در بحار^۱ از غیبت^۲ طوسی به اسناد خود از ابو حمزه ثمالی نقل فرموده که روایت کرده: خدمت امام محمد باقر علیه السلام عرض کردم: علی علیه السلام فرمود: تا هفتاد سال شدت و بلا هست و می فرمود: بعد از بلا، وسعت و استراحت است، هفتاد سال گذشت، ولی ما وسعت و استراحتی ندیدیم.

حضرت فرمود: خدای تعالی این امر را در هفتاد سال قرار داد. وقتی امام حسین علیه السلام کشته شد، غضب الهی بر اهل زمین شدت گرفت، پس صد و چهل سال آن را تأخیر انداخت؛ ما آن را به شما خبر دادیم، شما آن را فاش کردید و پرده پنهانی را از رویش برداشتید؛ طوری که مشهور شد. آن گاه خداوند عالم به این جهت، آن را از این وقت تأخیر انداخت و بعد از این دیگر خدای تعالی، وقتی در خصوص آن امر به ما خبر نداده: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^۳.

ابو حمزه گوید: این حدیث را خدمت حضرت صادق علیه السلام عرض کردم، فرمود: صحیح است، به همین نهج که نقل کردی، واقع شد.

علامه مجلسی رحمته الله در بیان این خبر فرموده: گفته شده سبعون به خروج امام

بیان علامه مجلسی در این مقام
الصحيح الاصح والاعتماد
مهدوية الحق المعتبر

۱۷۷۴

۱. بحار الانوار، ج ۴۲، ص ۲۲۳؛ ج ۵۲، ص ۱۰۵.

۲. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۴۲۸.

۳. سورة رعد، آیه ۳۹.

حسین علیه السلام و مائة و اربعون به خروج امام رضا علیه السلام به سمت خراسان اشاره دارد، ولی این با تواریخ مشهور درست نمی‌شود، چون سال شهادت امام حسین علیه السلام شصت و یک هجری است، نه صد و چهل.

آنچه به خاطر خطور می‌کند این است که ممکن است ابتدای تاریخ از بعثت و ابتدای اراده فرمودن حضرت سیدالشهدا علیه السلام، خروج و مبادی آن، چند سال پیش از فوت معاویه بوده باشد، زیرا اهل کوفه در آن اوقات به حضرت نامه می‌نوشتند و آن جناب را به خروج و طلب حق خود دعوت می‌کردند.

صد و چهل هم، به خروج زید بن علی بن الحسین اشاره دارد، چرا که حضرت، سال صد و بیست و دو هجری خروج کرد و هرگاه سنین مأتین، بعثت و هجرت نبوی را به صد و بیست و دو منضم نمایی، قریب به صد و چهل سال مذکور در خبر می‌شود.

نیز ممکن است صد و چهل به انقراض دولت بنی‌امیه با ضعف ایشان و استیلای ابومسلم بر مملکت خراسان اشاره باشد، چه او مکتوباتی به حضرت صادق علیه السلام نوشته، آن جناب را به خروج دعوت نمود، حضرت از مدعای او پذیرایی نفرمود و دعوتش را قبول نکرد.

خروج ابومسلم، سال صد و بیست و هشت هجری بوده، اگر در خبر ابتدای تاریخ مذکور از اول بعثت مأخوذ شود، با صد و چهل تطابق پیدا می‌کند و بنا بر این که ابتدای تاریخ در خبر، اول هجرت باشد، ممکن است هفتاد سال در آن، اشاره به استیلای مختار باشد، زیرا او سال شصت و هفت هجری مقتول شد و صد و چهل سال اشاره به ظهور امر حضرت صادق علیه السلام و منتشر شدن شیعیانش در آفاق باشد، با این که تصحیح بدا - چنان که از خبر ظاهر است - به قرینه آیه مبارکه «يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ»^۱ احتیاجی به این تکلفات ندارد.

[روایت لبید مخزومی]

صَبِيحَةٌ

۷

در جلد سیزدهم بحار^۱ آمده: محمد بن مسعود عیاشی، در تفسیر خود از لبید مخزومی روایت نموده که گفت: حضرت ابی جعفر فرمود: یا ابا لبید! به درستی که دوازده نفر از بنی عباس به سلطنت می‌رسند؛ چهار نفرشان، بعد از هشتمی کشته می‌شوند و نصیب یکی از آن هشت نفر، در گلو است که او را گلوگیر کرده، می‌کشد. ایشان طایفه‌ای هستند که عمرشان کوتاه، مدّت سلطنتشان کم و شیوه و سیرتشان خبیث است، فاسق کوچکی از آنان ملقب به هادی، ناطق و غاوی است.

یا ابا لبید! بدان در هر یک از حروف مقطعه قرآن، علم بسیاری هست؛ همانا خدای تعالی ﴿الم * ذَلِكِ الْكِتَابُ﴾^۲ را نازل نمود، آن گاه محمد ﷺ قیام کرد، تا این که نور و کلمه‌اش ظاهر و ثابت شد و روزی که متولد گردید، شش هزار و صد و سه سال از ابتدای خلقت آدم گذشته بود.

سپس فرمود: وقتی حروف مقطعه قرآن را بدون تکرار بشماری، این معنی از آنها واضح است و عدد حرفی از آن حروف نمی‌گذرد مگر این که زمان گذشتن آن مردی از بنی هاشم به سلطنت قیام می‌کند. بعد از آن ابتدای خروج حسین علیه السلام الم الله بود، وقتی مدّتی که به خروج آن حضرت متعلق بود، سر رسید؛ در مدّت المص، قائم اولاد عباسی قیام کرد و هنگام گذشتن آن در مدّت الر، قائم ما قیام خواهد نمود. پس این گفته مرا بفهم، به قوه حافظه خود بسیار و از دیگران پنهان دار!

علامه مجلسی بعد از نقل این خبر، فرموده: در حلّ این خبر که از جمله مشکلات اخبار و پنهان کرده شده اسرار است، چیزی که به خاطر می‌رسد، این است که آن حضرت بیان نمود: حروف مقطعه‌ای که در اوایل سوره‌های قرآن است، اشاره به اوقات ظهور سلطنت جماعتی از اهل حق و جماعتی از اهل باطل دارد.

الصّبح الاسفرونی الثّغاب مهد وید الحجة المصطفر

در حقیقت سوره هادی

۷۷۶

۱. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۱۰۹-۱۰۶.

۲. سوره بقره، آیه ۱-۲.

آن حضرت ولادت رسول خدا را از نام‌های این حروف که به زبر و بینه بسط داده شوند، استخراج فرمود؛ چنان که هنگام قرائت به آن‌ها تلفظ کرده می‌شوند، لکن به حذف اوایل سوره‌هایی که مکررند؛ مثل این که آلم را به عدد نشماری و مکرر آن را در پنج سوره به حساب نیاوری، زیرا آلم در اوّل شش سوره واقع شده؛

﴿آلَم * ذَلِكُ الْكِتَابِ﴾، ﴿آلَمِ اللهُ﴾، ﴿آلَم * أَحْسِبُ النَّاسُ﴾، ﴿آلَم * غُلِبَتِ الرُّومُ﴾،
﴿آلَم * تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾، ﴿آلَم تَنْزِيلُ﴾.

لذا یکی از این‌ها را می‌شماری و مابقی را چون که مکررند، می‌اندازی؛ وقتی حروف مقطعه اوایل سوره‌ها را بدین نهج شمردی؛ صد و سه حرف می‌شود که این با تاریخ ولادت حضرت پیغمبر ﷺ موافق است، چون بعد از تمام شدن شش هزار سال از ابتدای خلقت آدم ﷺ، ولادت با سعادتش صد و سه سال پس از آن اتفاق افتاد، بنابراین این مبدأ، تاریخ ولادتش از آخر این شش هزار سال قرار داده می‌شود.

پس قول آن حضرت که فرمود: وقتی حروف مقطعه قرآن را بدون تکرار بشماری، این معنی از آن‌ها واضح و آشکار است؛ به این معنی اشاره دارد که تقریر نمودم. بعد از آن، بیان فرمود: اوایل هر کدام از این سوره‌ها، اشاره به ظهور دولتی از بنی‌هاشم است که آن دولت هنگام گذشتن آن مدتی که از حروف اوّل آن سوره فهمیده می‌شود، ظاهر خواهد شد.

آلم که در سوره بقره است، به ظهور دولت رسول خدا اشاره دارد، زیرا اولین دولتی که در طایفه بنی‌هاشم ظاهر شد، دولت عبدالمطلب بود، پس آن، مبدأ تاریخ است. از وقت ظهور دولت او تا ظهور دولت حضرت رسول ﷺ که وقت بعثتش باشد، قریب به هفتاد و یک سال است و این عدد، عدد آلم می‌باشد، لذا آلم اشاره به این است.

۱۷۷۷ بعد از این به ترتیب قرآن، آلم سوره آل عمران می‌باشد که به خروج حسین بن علی اشاره دارد، چون خروج آن حضرت اواخر سال شصتم هجرت و بعثت رسول خدا سیزده سال پیش از هجرت به وقوع پیوست، لکن شیوع یافتن امر نبوتش دو سال بعد از ابتدای بعثت است و مبدأ این تاریخ، بعد از آن دو سال اعتبار کرده می‌شود، بنابراین از

آن وقت تا خروج جناب سید الشهداء علیه السلام، هفتاد و یک سال است که موافق عدد الم می باشد؛ چنان که ذکر گردید.

پس از آن به ترتیب قرآن، المص است که دولت بنی عباس، هنگام انقضای آن مدّت ظاهر شد، لکن به سخن این اشکال وارد است که بروز و ظهور دولت آن ها و ابتدای بیعت مردم با ایشان، سال صد و سی و دو هجری واقع شد، حال آن که در آن وقت صد و چهل و پنج سال از بعثت گذشته بود، پس آن چه در خبر است، با این موافق نیست، زیرا عدد المص، صد و شصت و یک و مبدأ آن هم، مبدأ الم است که بعثت باشد. بنابراین باید ظهور دولت ایشان صد و شصت و یک سال بعد از بعثت، اتفاق افتاده باشد، در حالی که چنین نیست.

خلاصی از این اشکال به چند وجه ممکن است:

اول: آن که مبدأ این تاریخ، یعنی تاریخ المص، غیر مبدأ الم باشد، مثل این که مبدأ آن از ولادت رسول خدا گرفته شود، زیرا ابتدای داعیه بنی عباس، سال صد هجری و ظهور بعضی از امور ایشان سال صد و هفتم یا هشتم در خراسان به وقوع رسید، بنابراین از ولادت حضرت تا این زمان، صد و شصت و یک سال می شود که تمام عدد المص است.

دوم: مراد از قیام قائم بنی عباس، به استقلال رسیدن دولت آن ها باشد که در اواخر زمان سلطنت منصور بود و این مدّت اگرچه مبدأ آن را از بعثت بگیریم، باز با عدد المص مطابق می شود.

سوم: این حساب، مبنی بر حساب ابجد قدیم باشد که به مغاربه منسوب است، چون در آن حساب، ترتیب ابجدشان چنین است: ابجد، هوّز حطّی، کلمن، صغفص،

قرست، تخذ، ظغش، صاد در حساب آنان، شصت محسوب می شود، بنابراین عدد المص، صد و سی و یک است و بعد از این در کتاب القرآن تصریح به این خواهد آمد که حساب المص در حدیث رحمة بن صدقه، مبنی بر حساب ابجد قدیم است که همین ابجد مغاربه باشد.

در عدد حروف الم والقصر

الصّبیح الّاسفَرزَقُ البَاقَاتُ مَهْدُ وِیةِ الحِجَّةِ العَمَلِکِ

۱۷۷۸

پس تاریخ آن با تاریخ آلم موافق می شود؛ یعنی مبدأ هر دو یکی است، زیرا صد و هفده سال بعد از هجرت، مبدأ و دعوت آن ها در خراسان ظاهر گردید و سرانجام دستگیر و بعضی هم کشته شدند. از بعثت تا هجرت هم، تخمیناً سیزده سال است، وقتی این را به آن مقدار بیفزایی، حدوداً صد و سی سال تمام می شود.

ظهور دعوت ایشان سال صد و سی و یک بوده که عدد آلمص است و احتمال دارد مبدأ این تاریخ، زمان نزول همین آیه باشد، بنابراین اگر چنان که مشهور است، نزول آن در مکه معظمه باشد. آن وقت می گوئیم: محتمل است نزول آن، چند سال پیش از هجرت اتفاق افتاده باشد و بنابر این فرض، مدتی که بین نزول آیه، ظهور دعوت و بیعت آنان در خراسان است به عدد آلمص نزدیک می شود و اگر محل نزول آیه، مدینه منوره باشد، گوئیم: ممکن است نزول آن زمانی باشد که از آن وقت تا بیعت ایشان نیز، با عدد مذکور مطابق شود و اگر به تحقیقی در کتاب القرآن درباره خبر رحمة بن صدقه کرده ایم، رجوع کنی، هر آینه برایت ظاهر می شود وجه سوّم، اظهر و جوه مذکور و با خبر رحمة بن صدقه هم مؤید است؛ یعنی این حساب، مبنی بر حساب ابجد قدیم است.

بنابراین حضرت باقر علیه السلام صادر را در این حدیث شصت حساب نموده، لکن نسخه نویسان آن را تغییر داده، نود نوشته اند و چنین تغییر و تبدیلی زیاد از نسخه نویسان صادر می شود، زیرا ندانسته اند خبر مبنی به حساب ابجد قدیم است، پس گمان کرده اند شصت غلط است، چون با حساب ابجد جدید متداول میان ایشان مطابق نیست، لذا آن را تغییر داده، نود نوشته اند.

مراد از مدّت خروج امام حسین علیه السلام در این حدیث، مدّتی است که به خروج آن حضرت تعلق دارد، بنابراین از وقت شهادت آن حضرت تا خروج بنی عباس، همه از توابع و لواحق خروج آن حضرت حساب می شود؛ چنان که خداوند عالم در این مدّت، انتقام او را از بنی امیه گرفت، حتی همه ایشان را فانی و مستأصل گرداند.

معنی قول امام باقر علیه السلام که فرموده: قائم ما هنگام انقضای مدّت آلمص و در مدّت الر

قیام می‌کند، به چند وجه محتمل است:

اول: این خبر از جمله اخباری است که تحقق مضمون آن‌ها به حصول شرطی از شرایط موقوف است که آن شرط حاصل نشده و به جهت عدم حصول آن در مضمون خبر، بدا واقع گردیده و متحقق نشده؛ چنان که اخبار این باب بر این وجه دلالت دارد.

دوم: **آلم**، تصحیف **آمر** است؛ یعنی آن حضرت **آمر** فرموده ولی نسخه‌نویسان به غلط، **آلم** نوشته‌اند، مبدأ این تاریخ را مانند **آمر** وقتی قرار دهیم که به بعثت نزدیک است و مراد از قیام قائم هم، قیام او به امر امامت پنهانی باشد، زیرا آن حضرت بعد از فوت پدرش، سال دویست و شصت هجری به امامت رسید و اگر یازده سال پیش از هجرت را به آن اضافه کنی، با عدد **آمر** مطابق می‌شود.

سوم: مراد از الف لام را، مجموع عدد هر پنج الف لام رای قرآن است که هزار و صد و پنجاه و پنج می‌شود و این وجه را تأیید می‌کند که آن حضرت هنگام ذکر **آلم**، به سبب مکرر بودنش بعد آن را که لفظ **الله** باشد هم، ذکر نمود تا سوره‌ای که مقصودش بود، ظاهر شود.

این که مراد از آن، یک **آلم** است به خلاف **آمر** که همه آن‌ها مراد بود، از این جهت آن را مطلق گذاشت؛ یعنی بعد آن را ذکر نکرد، نیز چیزی که بعد از این در خبر امام حسن عسکری علیه السلام خواهد آمد، این وجه را تأیید می‌کند.

چهارم: مراد از انقضای مدّت **آلم**، انقضای مدّت حروف مقطعه‌ای است که ابتدای آن‌ها **آلم** باشد، یعنی که غرض از گرفتن آن‌ها از **آلم** این است که عدد **آلم**، تنها با عدد **آلم** از مجموع حروف مقطعه قرآن اسقاط می‌شود. بنابر فرض اول عدد همه آن‌ها هزار و شش صد و نود و شش و بنابر فرض ثانی، هزار و شش صد و بیست و پنج و به حساب مغاربه بر فرض اول، دو هزار و صد و نود و چهار می‌شود.

۱۷۸۰

وجه چهارم به قاعده کلیه‌ای که آن حضرت فرمود، انطباق است و آن قاعده این بود که هنگام انقضای مدّت حرفی از حروف مقطعه، دولتی از بنی‌هاشم ظاهر می‌شود، زیرا دولت قائم علیه السلام، آخر همه دولت‌هاست، پس مناسب این است که ظهور او هنگام

الصحيح الاسعز و اثبات مهدوية الحجة المنتظر

انقضای مدّت همه حروف مقطعه باشد که هر یک از آنها به دولتی متعلق است، لکن این وجه از ظاهر لفظ حدیث، دور است و ما هم به آن راضی نمی شویم، زیرا بنابر این فرض، ظهور آن حضرت بسیار طول می کشد و ما طاقت آن را نداریم، خداوند واهب العطا یا فرجش را تعجیل فرماید!

تحقیقات در حلّ این خبر مشکل و شرح آن، از ذهن و قریحه خود و به فضل خدا به عرصه ظهور رسید، فخذ ما أیتک و کن من الشاکرین!

[روایت ابی بصیر از امام صادق (ع)]

صبیحة

در جلد سیزدهم بحار^۱ از جامع شریف کافی به اسنادش به ابی بصیر از حضرت صادق علیه السلام روایت نموده که فرمود: به درستی که خداوند متعال به عمران وحی فرمود: همانا من فرزند ذکرِ سوئی مبارکی به تو می بخشم که اکمه و ابرص را ابراً نماید و مرده‌ها را به اذن الله احیا فرماید و او را پیغمبر و رسول به جانب بنی اسرائیل قرار می دهم.

عمران بشارت الهی را برای حنّه، زوجه خود که مادر مریم علیها السلام است، بیان نمود. وقتی حنّه حامله شد، پیش خود گمان کرد آن فرزند، همان است که خداوند فرموده، چون وضع حمل کرد و دید دختر است، عرض کرد: «رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ»^۲، چرا که دختر شایسته پیغمبری نیست. خداوند فرمود: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ»، تا آن که خداوند عیسی را به مریم عطا نمود و کسی که خدا عمران را به وجود او، وعده و بشارت داده بود، عیسی بود، بنابراین هرگاه ما درباره مردی از اهل بیت خودمان چیزی گفتیم، در پسر و پسر او یافت شود، آن را انکار نکنید.

۱. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۱۲۱ - ۱۱۹.

۲. سوره آل عمران، آیه ۳۶.

علاوه مجلسی علیه السلام بعد از ذکر این حدیث فرموده: حاصل این حدیث و امثال آن این است که گاه مصالح عظیم انبیا و اوصیا علیهم السلام را بر این می دارد که در بعضی امور، بر سبیل مجاز و توریه تکلم فرمایند و امور بدائیه را به نحوی بیان کنند که در لوح محو و اثبات، مسطور شده؛ سپس برای مردم خلاف آن چه از فرمایشات ایشان فهمیده اند ظاهر شود، پس واجب است کلام آن بزرگواران را بر کذب حمل نکنند و بدانند مراد، غیر چیزی است که ایشان از ظاهر فهمیده اند؛ از این که ایشان معنی مجازی آن کلام را اراده فرموده اند یا مشروط به شرطی واقع شود که هنوز محقق و موجود نشده است.

از جمله این موارد، زمان قیام قائم علیه السلام و تعیین وقت ظهور او از میان ایشان علیهم السلام است تا شیعیان مأیوس نشوند و خود را به توقع نزدیکی فرج از ظلم ظالمین تسلی بدهند. بسا می فرمایند: فلان که یکی از ائمه باشد، قائم است و مراد ایشان، قیام او به امر امامت باشد؛ چنان که فرموده اند: کلنا قائمون بامر الله.

بسا هست که شیعه از لفظ قائم، قائم به امر جهاد و خروج به سیف را می فهمد یا مرادشان این است که او قائم است؛ اگر خداوند او را به قیام اذن بدهد یا او قائم است، اگر شیعیان به صبر و کتمان سر و طاعت امامی که برایشان واجب است، عمل نمایند و یا چنان که حضرت صادق علیه السلام فرمود: ولد من، قائم است و مراد آن حضرت، هفتمی از اولاد او است، نه ولد بلا واسطه اش.

پس حضرت صادق علیه السلام به قضیه عمران و ولد بخشیدن باری تعالی به او تمثیل فرمود که مراد، ولد بود ولی حنه چنین فهمید که آن، ولد بلا واسطه است، بنابراین مراد به قول آن سرور که در این حدیث فرمود: هرگاه درباره مردی از اهل بیت خودمان چیزی گفتیم؛ این است که هر گاه به حسب فهم مردم یا به حسب ظاهر لفظ گفتیم یا این که حقیقت چیزی را گفتیم و لکن آن در متن واقع به امری مشروط بوده که هنوز محقق نشده، سپس در آن بدا واقع گردد و آن چیز در فرزند کسی که آن را درباره او گفته ایم، واقع شود، پس آن را انکار نکنید.

بنابراین آن چه درباره عیسی علیه السلام فرمود، بر سبیل تنظیر است؛ اگر چه بین آن

الصحيح الاصحق والاشرف والاعز والاهم والاحسن والامسك

جناب و مقام، مطابقت تامه نباشد، با این که امر عیسی علیه السلام هم به همین نهج بوده، چون اول، تقدیر ولد ذکر سوی از جانب باری تعالی، بلاواسطه برای عمران و حنه بوده و خداوند هم به همان خبر داده، سپس در آن بدا واقع شد، و در ولد و ولد گردید.

برای مثل مضرب آن، وجه دیگری محتمل است و آن این است که مراد در هر دوی آنها به نحو دیگری معنی مجازی باشد، به این که در مثل ولد ذکر سوی بر مریم اطلاق شده باشد به این واسطه که او سبب وجود عیسی بوده؛ اطلاقاً لاسم المسبب علی السبب.

هم چنین در مضرب، قائم بر کسی که ولو به واسطه قائم از صلبش به وجود می آید، اطلاق شده باشد یا از باب اطلاق اسم المسبب علی السبب و یا از باب اطلاق اسم جزء بر کل؛ اگر چه جزئیّه هم جزئیّه مجازیّه باشد، كما في المقام و الله يعلم مرادهم علیهم السلام.

[روایت بحار از امیرالمؤمنین (ع)]

صیحه

۹

در بحار^۱ و غیبت نعمانی^۲ و طوسی از حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام روایت شده که آن حضرت فرمود: شما مانند زنبور عسل در میان مرغان باشید، هیچ مرغی نیست مگر این که زنبور را ضعیف و حقیر می شمارد، اگر آنها بدانند در شکم زنبور چه برکتی است، هرگز آن را ضعیف نمی شمارند. با زبانها و بدنهای خود با خلاق، خلطه و آشنایی کنید، لکن با دلها و کردار از ایشان دوری بورزید.

به خدایی که روحم در قبضه قدرت او است، سوگند یاد می کنم؛ هرآینه چیزی که دوست می دارید، یعنی ظهور صاحب این امر را نخواهید دید تا وقتی که بعضی از شما به روی بعضی دیگر تف بیندازند و بعضی هم بعضی دیگر را دروغگو بنامند و تا وقتی که از شما...، یا این که فرمود: از شیعه من به قدر سرمه در چشم و نمک در طعام باقی

بیان اثبات امامت آن جناب
العبقری العجیب الخوال مؤلفاً صاحب الزمان علیه السلام

۱۷۸۳

۱. بحارالانوار، ج ۵۲، ص ۱۱۶.

۲. الغیبه، محمد بن ابراهیم نعمانی، صص ۲۱۰-۲۰۹.

نماند؛ یعنی همه از دین برگردند و جزقلیلی در اعتقاد خود باقی نمانند.
مثلی در این باب، برای شما می‌گویم: مردی قدری گندم داشته باشد، آن را از غش و زوان و غیره پاک کند، میان خانه‌اش بگذارد و زمانی آن جا بماند، بعد برود و ببیند شپش میان گندم افتاده؛ آن را بیرون آورد، پاک کند، برگرداند، در جایش بگذارد و تا مدتی بدین نهج عمل کند تا قدرقلیلی از بقیه خرمن که شپش به آن ضرری رسانده، باقی بماند، حال شما هم، چنین است، از یکدیگر تمیز یافته، جدا کرده می‌شوید، تا از شما جز تعداد کمی که فتنه به آن‌ها ضرر رسانده، باقی بماند.

این ناچیز گوید: قول آن حضرت که فرمود: شما مانند زنبور عسل باشید... الخ، امر فرمودن ایشان به تقیه است؛ یعنی اعتقادات خود را در دل پنهان دارید و به دشمنان اظهار مکنید؛ چنان که اگر زنبور عسل چیزی که در شکم دارد، ظاهر کند، مرغان به تمنای بیرون آوردن عسل از شکمشان، همه آن‌ها را فانی می‌کنند و زنبوری باقی نمی‌گذارند.

[روایت حضرت عسکری (ع)]

صبيحة

حسن بن سلیمان حلّی، شاگرد شهید اول علیه السلام، در کتاب محتضر فرموده، روایت شده: به خط شریف امام حسن عسکری علیه السلام حدیثی یافت شد که ظاهرش این است: با قدم‌های نبوت و رسالت به مراتب بلند حقیقت قدم گذاشتیم، تا این که فرموده: به زودی بعد از چشیدن عذاب آتش نیران چشمه‌های آب حیوان برای شیعیان ظاهر می‌شود؛ یعنی زمانی که از سال‌ها به قدر عدد آلم و طه و طسین‌ها بگذرد و بعد از ابتلا به شرایب ایام غیبت که مانند آتش نیران است؛ لذا یذ فرج به ظهور قائم ما که به منزله چشمه‌های آب حیوان است، بر ایشان میسر خواهد شد.

علامه مجلسی علیه السلام در جلد سیزدهم بحار^۱ در بیان این خبر شریف چنین فرموده:

بیان علامه مجلسی در این مقام

المصباح الاصفهانی فی اثبات مهد و وقت الحجة المصطفی

۱۷۸۴

احتمال دارد مراد از آلم، جمیع آلم‌ها و آلمص و المر باشد؛ زیرا عدد همه این‌ها با طه و طسین‌ها به هزار و صد و پنجاه و نه می‌رسد و این به وجه سوّم که اظهر همه وجود بود، نزدیک است که آن را در خصوص توجیه خبر ابی‌لبید ذکر نمودیم و این که این جا ذکر کردیم، آن را تأیید می‌کند؛ چنان که آن جا به این تأیید اشاره نمودیم؛ یعنی گفتیم این وجه، وجهی را که بعد از این در مورد خبر حضرت عسکری علیه السلام بیان خواهیم کرد، تأیید می‌کند.

بعد از این‌ها فرموده: بر فرض صحّت اخباری که توقیت یا تعیین وقت ظهور نمودن از آن‌ها فهمیده می‌شود، با توقیتی که در سایر اخبار از آن نهی شده منافات ندارد زیرا مراد از آن‌ها نهی در توقیتی است که به طریق بتّ و جزم باشد، نه توقیتی که در آن بدا احتمال رود؛ چنان که در اخبار گذشته به این معنی تصریح گردیده، پس بین آن‌ها منافاتی نیست یا این که اخبار نهی به غیر امام تخصیص داده شود؛ یعنی توقیت در حق غیر امام جایز نباشد.

وجه آخری، با بعضی از اخبار که دلالت دارد تعیین وقت ظهور برای امام هم جایز نیست، منافات دارد، لذا وجه اول اظهر است و غرض ما از ذکر این وجوه، اظهار احتمالی است که با زمانی که در مورد ظهور ذکر کردیم، منافی نباشد، بنا بر این اگر آن زمان بگذرد و العیاذ بالله فرج ظاهر نشود و از آن زمان تخلف کند، هر آینه آن تخلف به بدفهمی ما مستند خواهد بود؛ یعنی اخبار توقیت به وجوه کثیر احتمال داشتند و مراد از آن وجوه در نفس الامر، یکی بوده ولی ما خطا کرده، آن را نفهمیده‌ایم.

با این وجود می‌گوییم: احتمال بدا و وقوع آن در جمیع احتمالات اخبار توقیت هست؛ یعنی به هر احتمالی که وقت ظهور تعیین شود و ظهور از آن وقت به تأخیر افتد، می‌توان گفت: بدا واقع شد و از این جهت به تأخیر افتاد؛ چنان که در حدیث ابن یقظین و ثمالی و غیره به وقوع بدا اشاره شد. پس، از وساوس شیاطین انس و جنّ، بر حذر باش و به خداوند عالم توکل کن؛ یعنی اگر ظهور فرج از آن زمان به تأخیر افتاد و

الْعَبْرَةُ فِي الْجَنَّةِ وَالْخَوَالِ مَوْلَانَا صَاحِبِ الْجَبَابِرَةِ

شیاطین انس و جنّ بر تو وسوسه کردند که اگر قائم موجود بود، هر آینه ظاهر می شد، آن وقت به مسأله بداء ملتفت شده، فریشان را مخور!

اعلان النداء بتبیان البداء

بدان این ناچیزا گر چه در کتاب رشحة الندی فی مسأله البداء، معنی بداء و تحقیقاتی که از علمای اسلامیّه در آن شده؛ بما لامزید علیه، ضمن سی مجلس مرتب منبری ذکر کرده ام، ولکن چون در اخبار غیبت و وقت ظهور حجّة عصر - عجل الله فرجه الشریف - بسیار به آن اشاره شده، خوش داشتم مختصراً معنی آن را در این مقام به لسان فارسی بیان کنیم تا برادران فارسی زبان که از فهم کلمات عربی جاهل اند، آن را بدانند و چنان که در ترجمه کلام علامه مجلسی رحمته الله ذکر شد، به آن ملتفت شده و از تأخیر زمان ظهور و فرج که بعضی از اخبار بر آن دلالت دارد، متزلزل نشوند و فریب وسوسه شیاطین انس و جن را نخورند. بنابراین می گوئیم: بهترین بیانات در کشف معنی بداء، همان بیانی است که شیخنا الطوسی - قدس سره القدوسی - در کتاب عدّه الاصول^۱ خود تحقیق نموده، در آن کتاب آمده:

اما البداء فحقیقته فی اللغة الظهور

اما بداء، حقیقت آن در لغت عرب به معنی ظهور می باشد و از این جهت است که گفته می شود: بداء لنا سور المدینه و بداء لنا وجه الرّای؛ حصار بند شهر و جهت و علت رأی برای ما ظاهر شد و خداوند عالم فرموده: «وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا»^۲؛ بدی های آن چه کرده بودند، برایشان ظاهر شد و فرمود: «وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا»^۳؛ بدی های آن چه کسب کرده بودند ظاهر شد.

لفظ بداء در تمام این ها، به معنی ظهور است و گاه بداء در علم به چیزی، بعد از آن که

بیان آیت مهدویت امام عصر (عج)

التوضیح الاستغراقی فی غایب مهدویت الحجة المنتظر

۱۷۸۶

۱. عدّه الاصول، ج ۳، ص ۲۹.

۲. سورة جائیه، آیه ۳۳.

۳. سورة زمر، آیه ۲۸.

علم به آن حاصل نبوده و در ظنّ به چیزی، بعد از آن که ظنّ به آن حاصل نبوده، استعمال می‌شود.

اما هرگاه این لفظ به سوی باری تعالی اضافه و نسبت داده شود، بعضی از اطلاقات آن در ساحت قدس باری جایز است و بعضی از آن‌ها جایز نیست؛ اما اطلاقاتی بر باری تعالی جایز است، این است که «بدا» بعینه چیزی را افاده کند که نسخ افاده می‌کند و آن، رفع حکم ثابت به دلیل و موقت بودن حکم اول در وقت جعلش به زمانی معین باشد.

بنابراین اطلاق بدا در چنین صورتی که مفاد آن، مفاد نسخ است، به نحوی از توسّع است و اخبار وارده از صادقین که متضمّن اضافه بدا به سوی باری هستند، بنابراین اطلاق است؛ نه بر اطلاق که در ساحت قدس باری سزاوار نیست و آن، حصول علم به چیزی است که پیش از آن، علم به آن حاصل نبوده.

وجه اطلاق بدا به معنی اول که مفادش، مفاد نسخ بر باری تعالی بود و جهت تشبیه، این است که چون آن چه بر نسخ دلالت می‌کند، ظاهر می‌نماید و به وسیله آن چیزی برای مکلفین ظاهر می‌شود که پیش از آن ظاهر نبوده و به آن علمی برایشان حاصل می‌شود که از پیش حاصل نبوده، از این جهت، لفظ بدا در آن اطلاق شده است. ترجمه کلمات آن مرحوم تمام شد.

این ناچیز گوید: ما حصل فرمایشات شیخ مرحوم، این است که بدا در تکوینیات نسبت به باری تعالی، بعینه نسخ در تشریعیات است؛ چنان که از محقق داماد نقل شده و نسبت به مخلوق، علم به شیء بعد از آن که لم یکن، یا ظنّ بشیء بعد از آن که لم یکن است که همان ظهور بعد از خفا می‌باشد، و لکن تحقیق این است که بدا، غیر از نسخ است، چون آن چه حکم نسخ شده، حکم ثابت معین و آن چه در آن بدا است، حکم موقوف معلق است.

اگر خواستی، چنین تعبیر کن: نسخ، رفع ثابت به «را» و بدا دفع ثبوت به «دال» است؛

چنان که بنا بر آن چه در جامع کافی^۱ است، این فرق از فرموده حضرت باقر علیه السلام ظاهر می شود.

قال علیه السلام: «من الأمور، امور موقوفه عند الله یقدم منها ما یشاء و یؤخر منها ما یشاء و هذا هو المعنی المراد عند الامامیه من القول بالبدا، فافهم و استقم».

[حضرت امام باقر از حضرت رسول]

صیحة

۱۱

در بصائر الدرجات^۲ به اسناد خود از امام باقر علیه السلام روایت نموده که فرمود: روزی رسول خدا در حالی که جماعتی از اصحاب خدمتش بودند، به درگاه الهی عرض کرد: پروردگارا! برادرانم را به من برسان و باز این را به درگاه الهی عرض نمود.

آن حال، اصحاب عرض کردند: یا رسول الله! ما برادران تو نیستیم؟

فرمودند: نه! شما اصحاب من هستید، برادران من جماعتی هستید که در آخر الزمان می باشند، آن ها به من ایمان می آورند در حالی که مرا ندیده اند؛ به درستی که خدای تعالی پیش از آن که آنان را از پشت های پدران و بچه دان های مادران بیرون آورد، به نام های خود و نام های پدران شان به من شناساند، هر آینه باقی بودن هر یک از ایشان بر دین خود، شدیدتر و دشوارتر از خرط قتاد در شب تار است یا هر کدام از آن ها که در بر دین خود باشد؛ مانند کسی است که اخگر درخت غضا را در دستش نگاه دارد، ایشان مانند چراغ های شب تارند، خداوند عالم همه آن ها را از فتنه های تیره و تار نجات می دهد.

این ناچیز گوید: در ترجمه جلد سیزدهم بحار^۳ است که مترجم گوید: درخت

غضا بنا بر آن چه نقل شده، درختی است که آتش آن به غایت تیز می شود که از شدت ۱۷۸۸

کلام مؤلف کتاب در این مقام

الاصحیح الاصحیح فی ایتات مهد و یق الحجة المستنکر

۱. الکافی، ج ۱، ص ۱۴۷؛ ر.ک: المحاسن، ج ۱، ص ۲۴۳؛ الفصول المهمة فی اصول الائمة، ج ۱، ص ۲۲۱.

۲. بصائر الدرجات، ص ۱۰۴.

۳. بحار الانوار، ج ۵۹، ص ۲۱۹.

گرمی و تیزی تا چهل روز خاموش نمی باشد، پس به دست گرفتن اخگر به سبب تیزی اش، به غایت دشوار است، از این جهت، رسول خدا باقی بودن برادران خود را در دین، به آن تشبیه کرد.

فی المجمع الغضا بالقصر شجر ذو شوك و خشبة من اصلب الخشب و لذا يكون في فحمة صلابة و كذا في غيره من كتب اللغة.

[روایت فضل بن یسار]

صبيحة

۱۲

در کافی^۱ به اسناد خود از فضیل بن یسار، از امام باقر علیه السلام روایت نموده، خدمت آن حضرت عرض کردم: آیا این امر وقت معینی دارد؟ فرمود: وقت قرار دهندگان، دروغگویانند، به درستی که موسی به عزم مناجات با پروردگار خود بیرون رفت و با قوم خود سی روز وعده گذاشت. وقتی خداوند عالم ده روز بر آن افزود، قومش گفتند: موسی با ما خلف وعده نمود، سپس اساس گوساله پرستی را بنا کردند، بنابراین ما هر وقت از امور آینده خبری به شما دادیم و آن با گفته ما مطابق آمد، بگوئید: خدای تعالی راست فرموده، تا دو بار به شما اجر و ثواب داده شود.

این ناچیز گوید: یکی از شراح احادیث، در بیان این حدیث گفته: محتمل است دو اجری که در این حدیث شریف فرموده، در عوض تصدیق قول خدا در هر دو صورت مطابقت و عدم آن باشد و محتمل است آن دو اجر، به صورت عدم تطابق متعلق باشد که یکی از آن دو، اجر در مقابل تصدیق قول خدا و دیگری در عوض یأس و نومیدی که قلب ایشان را فرا گرفته باشد، زیرا چنین چشم داشت، داشتند که فرموده امام، با آن چه آن‌ها می دانستند، مطابق شود و وقتی مطابق نشد، مأیوس و نومید می گردند و به جهت این حرمان و مأیوسی، مستحق اجر و ثوابی می باشند که و رای اجر تصدیق قول خداوند است، والله يعلم.

الْعَبَقِيُّ الْحَسَنِيُّ وَالْحَوْلِيُّ مَوْلَانَا صَالِحُ الزَّمَانِ

۱۷۸۹

[روایت مرگ موعود و حیات مجدد]

صَبِيحَةٌ

۱۳

شیخ الطایفه رحمته الله در غیبت^۱ خود فرموده: تعدادی از اخبار، متضمن این است که صاحب زمان می میرد و بعد زنده می شود؛ مثل حدیثی که فضل بن شاذان از موسی بن سعدان، او از عبدالله قاسم و او از ابی سعید خراسانی روایت کرده که گفت: خدمت امام صادق علیه السلام عرض کردم: چرا قائم را قائم می نامند؟

فرمود: چون بعد از آن که می میرد، به امر بزرگی قیام می کند.

هم چنین از ابی بصیر از امام باقر علیه السلام روایت نموده که فرمود: مثل امر ما، مثل صاحب حمار در کتاب است، در کتاب که خدای تعالی او را صد سال بمیراند و سپس زنده گرداند.

نیز به اسناد خود از مؤذن مسجد احمر، روایت کرده، گفت: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: آیا در کتاب خدا مثلی برای امر قائم هست؟

فرمود: آری، آیه صاحب حمار است؛ **﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾**^۲؛ خدای تعالی صاحب حمار را صد سال بمیراند و پس از آن زنده کرد، هم چنین از فضل بن شاذان به اسنادش از امام صادق علیه السلام روایت نموده، فرمود: به درستی که وقتی قائم قیام می کند، خلائق می گویند از کجا قیام نمود، حال آن که خیلی وقت است استخوان هایش پوسیده.

این ناچیز گوید: شیخ مزبور بعد از نقل این اخبار فرموده: پس همه این اخبار بر این دلالت دارند که قائم می میرد و بعد زنده می شود، اولی و اقرب در تأویل آنها این است که مراد از موت قائم، موت ذکرا و است؛ یعنی خلائق از ذکرا و خاموش می گردند و نامش از خاطر آنها فراموش می شود.

تأویل دیگر این است که بیشتر خلق معتقد می شوند استخوان هایش پوسیده، سپس

الصبيح الاصحاح في اخبار مهدوية الصحابة المعصومين

۱. الغيبة، شیخ طوسی، ص ۴۲۲.

۲. سورة بقره، آیه ۲۵۹.

خدای تعالی او را ظاهر می گرداند؛ چنان که صاحب حمار را بعد از موت حقیقی ظاهر کرد.

چنین وجهی در تأویل این اخبار، دور نیست، علاوه بر این، اخبار آحادند و افاده علم نمی کنند، پس به سبب آن ها از اعتقادی که عقول بر آن دلالت کرده، اعتبار صحیح ما را به سوی آن کشیده و به اخبار متواتره مذکور قوت پذیرفته، نمی توان از آن عدول کرد، بلکه لازم است در این اخبار توقف نماییم و به اعتقادی که برایمان معلوم شده، تمسک جوئیم، حال آن که تأویل آن ها بر فرض این است که ما صحت آن را قبول کنیم؛ چنان که در تأویل نظایر آن ها، دأب و عادت بدین نهج و اثبات صحت آن ها دونه خرط القتاد است.

[روایت حضرت رسول]

صیحة

۱۴

در کفایة الطالب^۱، کشف الغمه^۲ و بحار^۳ از حضرت رسول ﷺ روایت نموده اند که فرمود: هرگز قومی که من در اوّل آن هستم، عیسی آخرش و مهدی وسطش است، هلاک نمی شود. در کفایة الطالب آمده: معنی قول آن حضرت که فرمود: آخر ایشان عیسی است، این نیست که عیسی بن مریم بعد از مهدی می ماند، زیرا این احتمال از چند وجه جایز نیست:

وجه اوّل: قول آن حضرت است که در حیات و زندگی بعد از مهدی خیری نیست.
وجه دوّم: مهدی امام آخر زمان است و در هیچ روایتی بعد از او امامی ذکر نشده، لکن این ممکن نیست؛ زیرا اگر بگویند عیسی بعد از او امام امت می شود، مردم بی امام می مانند؛ **می گوئیم:** این جایز نیست، زیرا در حدیث تصریح گردیده، در حیات و زندگی بعد از مهدی خیری نیست، پس چگونه می شود عیسی میان قومی باشد ولی در

۱. ر.ک: البیان فی اخبار صاحب الزمان، صص ۱۲۸ - ۱۲۷.

۲. کشف الغمه فی معرفة الائمة، ج ۳، ص ۲۷۵.

۳. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۸۵.

آن‌ها خیری نباشد.

نیز جایز نیست گفته شود که عیسی نایب مهدی است، زیرا نیابت سزاوار شأن او نیست و جایز نیست به اصالت به امور امت مشغول شود، چون عوام به توهم افتند که ملت محمدیه، به ملت عیسویّه انتقال یافته و این هم، کفر است.

پس ناگزیر حدیث را به معنی صحیح تأویل می‌کنیم و آن این است که من اولین داعی به ملت اسلام هستم، مهدی، داعی اوسط و مسیح، آخرین داعی است. احتمال دارد معنی حدیث این باشد: مهدی، اوسط امت است؛ یعنی بهترین آن‌ها و امام ایشان است، بعد از او، عیسی نازل می‌شود، مهدی را تصدیق و یاری می‌کند و صحت چیزی که او ادعا می‌فرماید، به امت بیان می‌کند، بنابراین حضرت مسیح، آخرین مصدق می‌شود.

در کشف الغمّه^۱ بعد از نقل آن چه از کفایة الطالب نقل نمودیم، گفته: آن چه در تأویل این حدیث ذکر شد، موهم این است که مهدی علیه السلام بهتر از علی علیه السلام و خیر باشد ولی کسی به این قول قایل نشده. چیزی که در معنی این حدیث به نظر می‌آید این است که پیغمبر، اولین داعی به اسلام است و مهدی چون در ملت پیغمبر و تابع او است، داعی اوسط به اسلام و عیسی، به جهت این که صاحب مذهب دیگر است، آخرین داعی می‌باشد، زیرا در آخر زمان، به غیر شریعت خود که شریعت اسلام است، داعی خواهد شد و الله تعالی يعلم.

[روایت نعمانی از امام صادق(ع)]

صبيحة

۱۵

شیخ نعمانی در غیبت^۲ خود از امام صادق علیه السلام روایت نموده، حضرت فرمود: به اموال خود، برّ و احسان و صلة ارحام کنید! سوگند به خدایی که دانه را رویانده و

۱۷۹۲

۱. کشف الغمّه فی معرفة الائمة، ج ۳، ص ۲۸۶.

۲. الغیبة، محمد بن ابراهیم نعمانی، صص ۱۵۱ - ۱۵۰.

انسان را خلق کرده، هرآینه روزی خواهد آمد که برای درهم و دینار خود، محلی پیدا نکنید؛ یعنی هنگام ظهور قائم، محلّ صرف نخواهید یافت، زیرا آن وقت، همهٔ خلائق از فضل خدا و ولّی او مستغنی خواهند شد.

راوی عرض کرد: کی چنین خواهد شد؟

فرمود: وقتی امام خود را ببینید، مفقود کنید و به این حال بمانید، تا آن حضرت، مانند آفتاب طلوع نماید، لذا هر جا که باشید، از شک و ریب، دربارهٔ ما حذر و شکوک را از نفوس خود دور کنید؛ من شما را ترساندم، پس حذر کنید! از خدای تعالی برای شما توفیق و ارشاد مسألت می‌نمایم.

علامه مجلسی رحمته الله بعد از نقل، این روایت در جلد سیزدهم بحار^۱ فرموده: از کلام نعمانی و آن چه در ظاهر به نظر من می‌رسد، معلوم می‌شود او در این تفسیر خطا نموده، زیرا آن حضرت در صدد وصف زمان غیبت بود، نه زمان ظهور؛ چنان که از آخر روایت واضح است. معنی روایت در نظر من این است که همهٔ خلائق در زمان غیبت، خایف می‌شوند، پس برای به امانت سپردن درهم و دینار، امینی پیدا نخواهید کرد.

[روایت غریم]

صبیحة

۱۶

در کمال الدین^۲ به اسناد خود از اسحاق بن یعقوب روایت نموده که گفت: از شیخ عمری شنیدم، می‌گفت: با مردی از اهل عراق مصاحبت نمودم، نزد وی مالی برای غریم علیه السلام بود؛ او آن مال را فرستاد، آن گاه پس گردانیده و به او گفته شد: مال پسر عمّ خود را که چهارصد درهم است، از این اموال بیرون کن!

آن مرد مبهوت شده، تعجب نمود و به حساب اموال خود نظر کرد. زمین زراعتی

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، صص ۱۴۷ - ۱۴۶.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۴۸۶.

که مال پسر عمّش بود، در دست او بود، پاره‌ای از آن زمین را به پسر عمّش ردّ نموده، پاره‌ای را نگاه داشته بود. وقتی محاسبه کرد، دید حاصل زمین پسر عمّش چهارصد درهم است؛ چنان که آن حضرت فرموده بود، لذا آن مقدار را بیرون کرد و مابقی را فرستاد، آن گاه مقبول گردید.

این ناچیز گوید: در قاموس اللغة آمده: الغریم، المدیون والدّاین، ضدّ انتهی. در بحار فرموده: غریم، کنایه از حضرت بقیّة الله است که از باب تقیّه به آن جناب می‌گفتند.

محتمل است به معنی مدیون باشد، به مشابَهت این که وقتی کسی دین بسیار داشته باشد، خود را از مردم مخفی می‌کند و چون آن حضرت از مردم مخفی شده به او غریم می‌گفتند و یا به واسطه آن که مردم، آن جناب را برای گرفتن علوم و شرایع از ایشان مطالبه می‌نمودند و آن بزرگوار به واسطه تقیّه از آنها می‌گریخت، پس آن بزرگوار، مدیون مستتر به حقّ بود، نیز محتمل است به معنی دائن باشد که در این صورت، معنی آن واضح است، چرا که اموال آن جناب در دست‌های مردم و ذمّ‌های آنها بسیار است.

[روایت حدیفه از رسول خدا(ص)]

صِبْحَة

۱۷

صاحب کفایة الطالب فی مناقب علی بن ابی طالب علیه السلام، " در باب سیزدهم ابوابی که در حالات حضرت مهدی - عجل الله فرجه الشریف - قرار داده، گفته: این باب در ذکر کنیه و شباهت خُلُقِ آن جناب به پیغمبر است، سپس به اسناد خود از حدیفه روایت نموده، گفت: رسول خدا فرمود: هرگاه غیر از یک روز از دنیا باقی نماند، هر آینه خدا، مردی را مبعوث می‌گرداند که نامش، نام من و خلق او، خلق من است.

۱۷۹۴

بعد از نقل این روایت گفته: این، حدیث حسن است که ما به آن روزی داده شدیم و معنی قول آن حضرت که فرمود: خُلُقِ او، خُلُقِ من است؛ بهترین کنایه برای انتقام

بیان مهدویت امام عصر - عجل الله فرجه الشریف -

الصبح الأشقر والنبات مهد و بنة الحجة المنتظر

کشیدن مهدی از کفار برای دین خدا است؛ چنان که پیغمبر می‌کرد، حال آن که خداوند، دربارهٔ این بزرگوار فرموده: **«وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ»**^۱.

در کشف الغمّه^۲ این روایت را با معنی آن که صاحب کفایة الطالب گفته، نقل کرده، سپس فرموده: بنده فقیر، علی بن عیسی - عفی الله عنه - گوید: العجب! قول صاحب کفایه است که گفت: خُلُق او خُلُق من است، از بهترین کنایات برای انتقام کشیدن مهدی از کفار برای دین خدا است، چگونه خُلُق را به انتقام کشیدن از کفار منحصر نمود و از کجا این تحجیر و توقیف را دانست؟ چرا که آن بی معنی است، زیرا مهدی در جمیع اخلاق پیغمبر با او شریک است؛ مانند کرم، شرف، علم، حلم، شجاعت و خلق‌های دیگری که در صدر کتاب برای آن حضرت شمرده‌ام. از این عجیب‌تر این است که آیه **«وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ»**^۳ را دلیل بر این انحصار قرار داده، و لقد اجاد علی بن عیسی فیما افاد و الله الهادی عباده الی سبیل الرّشاد.

[روایت محمد حنفیه]

صبيحة

۱۸

گنجی شافعی در کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان،^۴ به اسناد خود از محمد بن الحنفیه و او از پدرش امیرالمؤمنین علیه السلام روایت نموده که فرمود: رسول خدا فرموده: **«الْمَهْدِيُّ مِنَّا اهل البيت يصلحه الله في ليلة»**؛ خداوند مهدی اهل بیت ما را در یک شب اصلاح می‌فرماید.

این ناچیز گوید: مراد از این خبر، این نیست که نستجیر بالله و نعوذ به آن بزرگوار تا آن شبی که خداوند او را اصلاح می‌فرماید، برای امر امامت و ریاست صلاحیت ندارد؛ چنان که مثل این قول از بحر العلوم هندی در فهم کلام ابن العربی نقل شد؛

۱. سورة قلم، آیه ۴.

۲. کشف الغمّه فی معرفة الائمه، ج ۳، ص ۲۸۷.

۳. سورة قلم، آیه ۴.

۴. البیان فی اخبار صاحب الزمان، ص ۱۰۰.

بلکه چنان که از اخبار دیگر ظاهر می شود، مراد از آن، این است که وقتی برای ظهور آن سرور نیست و هرگاه خداوند ظهور آن بزرگوار را اراده فرماید، بدون مقدمه اسباب دولت و سلطنت او را در همان شبی که حضرت فردای آن ظاهر می شود، فراهم می نماید، فافهم و استقم.

[روایت حضرت فاطمه (س)]

صبيحة

۱۹

ایضاً در کتاب البیان، "ضمن حدیثی آمده: حضرت صدیقه طاهره در مرض موت، نزد آن سرور حاضر می شود، گریه می کند و پیغمبر سبب گریه را سؤال می نماید، حضرت صدیقه عرض می کند: بعد از رحلت تو از ضایع شدنم می ترسم؛ آن بزرگوار خاتون را به بستگان او از پدر، شوهر، جعفر طیار و دو سبط آن مخدره تسلی می دهد و آن حدیث چنین است: یا فاطمه! والذی بعثنی بالحق انّ منهما مهدیّ هذه الأمة.

بیان اثبات مهدویت آن جناب

بدان نسخ در کلمه «منهما» مختلف است؛ در بعضی از آن ها به همین نحو است که ذکر شد و در بعضی، انّ منّا، به من و نون متکلم مع الغیر ضبط شده، به هر دو تقدیر خزازتی در حدیث مزبور نیست، اما بنابر ضبط کلمه منّا که واضح است و اخبار دیگری هم بر این مضمون وارد شده که مهدی از ما اهل بیت است و اما بنابر ضبط کلمه منهما که ضمیر، به حسن و حسین علیهما السلام راجع باشد و پیش از این فقره ذکر شده، به این جهت است که مادر امام محمد باقر علیه السلام دختر امام حسن مجتبی علیه السلام است، پس امام باقر علیه السلام و ائمه ای که بعد از آن سرورند، از نسل امام حسن و امام حسین علیهما السلام می باشند و بدیهی است مهدی علیه السلام هم یکی از آن بزرگواران است.

۱۷۹۶

الصحیح الاستغراق فی اثبات مهدویت الصحیح المعتبر

[روایت شیخ طوسی از امام صادق (ع)]

صَبِيحَةٌ

۲۰

در غیبت^۱ شیخنا الطوسی، به اسنادش از امام صادق علیه السلام روایت نموده که فرمود: به درستی که ولیّ خدا؛ یعنی حضرت مهدی علیه السلام صد و بیست سال، به اندازه عمر ابراهیم خلیل عمر می نماید و در صورت جوان موفّق سی ساله ظاهر می شود.

علامه مجلسی رحمته الله بعد از نقل این روایت، در بحار^۲ فرموده: شاید مراد از این که عمر آن جناب، عمر حضرت ابراهیم می باشد، مدّت سلطنت و ملک و زمان ریاست ظاهری و نفوذ کلمه آن حضرت باشد یا عمر شریف آن بزرگوار از جمله اموری باشد که بدا در آن راه یافته، نیز سابقاً از ایشان نقل شد که در تفسیر جوان موفّق، فرموده: مراد از موفّق، متوافق الاعضا و معتدل الخلقه است یا مراد از آن، متوسط در شباب و کنایه از آن است که حضرت در انتهای شباب می باشد که انسان در چنین سنی برای تحصیل کمال موفّق می شود.

این ناچیز گوید: در کتب لغویّه جدیدة التالیف، مثل تاج العروس^۳ سید مرتضی زبیدی - که شرح بر قاموس است -، المنجد، اقرب الموارد و غیره، موفّق را به رشید تفسیر کرده اند. يقال فلان موفّق، أي: رشید، انتهى.

[ارتداد محمد بن مظفر]

صَبِيحَةٌ

۲۱

در غیبت طوسی رحمته الله^۴ آمده: از اشخاصی که در زمان غیبت صغرا به دروغ، ادعای بابیه و سفیر بودن از جانب حضرت مهدی - عجل الله فرجه الشریف - نمود، ابودلف کاتب به نام محمد بن مظفر است. این ملعون در اوّل امر خود، اعتقاد مخمسّه داشت

۱. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۴۲۰.

۲. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۲۸۷.

۳. تاج العروس، ج ۷، ص ۹۱.

۴. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۴۱۲.

پس از آن غالی شده، ملحد گردید.

این ناچیز گوید: بنابر آن چه علامه بهبهانی الاغا محمد باقر، در تعلیقه‌اش بر کتاب رجال مرحوم میرزا محمد استرآبادی، مشهور به رجال کبیر فرموده: مخمسه طایفه‌ای از غلات اند که می‌گویند: این پنج نفر که سلمان، ابوذر، مقداد، عمار و عمر بن امیة الضمری می‌باشند، به مصالح عالم از جانب حضرت ربّ الارباب و مالک الملوک موکل اند.

[ارتداد شلمخانی]

صیحة

۲۲

ایضاً در آن کتاب «آمده: یکی از مدعیان کاذبِ سفارت آن حضرت در غیبت صفرا، محمد بن علی شلمغانی معروف به ابن عراق است که اوّل به حلول روح حضرت رسول به جسد ابا جعفر محمد بن عثمان، از نوّاب اربعة حضرت حجّت و به حلول روح امیرالمؤمنین علیه السلام به بدن شیخ ابوالقاسم حسین بن روح، نایب دیگر قایل گردیده است.

آن ملعون خواست این عقیده را در قلوب شیعیان رسوخ دهد تا آن را برای ادّعیای حلول باری در بدن او وسیله قرار دهند؛ چنان که حلاج این ادّعا را نمود. آن گاه به دست شیخ ابوالقاسم مذکور، توقیعی از حضرت حجّت بیرون آمد که آن ملعون، لعن و از او تبرّی شود، نیز از کسانی که به گفته او راضی شده، با وی سخن گفته‌اند و از کسانی که بعد از شناختن این توقیع، به گفته او راضی شوند، از او متابعت کنند و در دوستی‌اش باقی باشند، دوری جسته شود.

بیان اثبات مهدویت امام عصر (عج)

الاصحیح الاصحیح فی اثبات مهدویت الحجة المنتظر

از جمله اعتقادات فاسد شلمغانی ملعون که در غیبت طوسی ذکر شده، این است که آن لعین، اعتقاد داشت کسی که با ولیّ، ضدّ و طرف مقابل باشد، ممدوح و پسندیده است، زیرا ولیّ نمی‌تواند فضل خود را اظهار کند، مگر این که ضدّش در خصوص او

۱۷۹۸

طعن بزند و به او عیب نسبت دهد؛ چون طعن زدن ضدّ، شنوندگان را بر این وامی دارد که فضیلت ولیّ را جستجو نمایند و به این سبب فضایل ولیّ ظاهر می‌شود. پس ضدّ، افضل از ولیّ است، زیرا اظهار فضل ولیّ جز به وسیله ضدّ او ممکن نیست.

این طریقه و مذهب را از زمان آدم اوّل تا آدم هفتم جاری کرده‌اند، چون ایشان به هفت عالم و هفت آدم قایل‌اند و از آدم هفتم، به موسی و فرعون، محمد و علی با ابی بکر و معاویه، تنزل نموده‌اند؛ یعنی فرعون را از موسی، ابوبکر را از محمد و علی و معاویه را از علی افضل دانسته‌اند و در خصوص خود ضدّ، اختلاف کرده‌اند.

جماعتی بر این رفته‌اند که ولیّ ضدّ را نصب می‌کند و خودش ضدّ را وامی‌دارد با او معارضه کند؛ چنان که جماعتی از اهل ظاهر گفته‌اند: علی بن ابی طالب - صلوات الله علیه - خودش ابوبکر را در این مقام نصب کرد.

بعضی دیگر گفته‌اند: چنین نیست، بلکه ضدّ قدیم است و همیشه با ولیّ بوده، نیز گفته‌اند: مراد از قائمی که اهل ظاهر گفته‌اند از اولاد یازدهم است و قیام خواهد نمود، ابلیس است؛ زیرا خدای می‌فرماید: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ﴾^۱؛ همه ملائکه جز شیطان به آدم سجده نمودند.

پس خداوند عزّت، گفته شیطان را حکایت می‌فرماید: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^۲؛ هر آینه در راه راست شریعت و دین تو می‌نشینم تا بندگان را فریب داده، گمراه کنم.

پس این آیه به زعم باطل ایشان بر این دلالت دارد که ابلیس، وقتی به سجده مأمور گردید، قائم یعنی ایستاده بود و پس از آن گفت: در راه راست تو می‌نشینم...، تا آخر آیه. بنابراین قائمی که اهل ظاهر قایل‌اند، ابلیس است. اشعاری از ایشان که ضدّ ممدوح

است، در غیبت طوسی و جلد سیزدهم بحار نقل شده، هر کس طالب باشد، به آن‌ها رجوع کند.

۱. سوره حجر، آیه ۳۰-۳۱؛ سوره ص، آیه ۷۳-۷۴

۲. سوره اعراف، آیه ۱۶.

[روایت امام رضا درباره ابن ابی حمزه]

صبيحة

۲۳

شیخ الطایفه رحمه الله در غیبت "خود به اسنادش از احمد بن عمر روایت نموده که گفت: از امام رضا رحمه الله شنیدم که درباره ابن ابی حمزه می گفت: آیا او نیست که روایت می کرد سر مهدی به هدیه سوی عیسی بن موسی، صاحب سفیانی، فرستاده می شود، او نیست که می گفت: حضرت ابا ابراهیم یعنی موسی بن جعفر رحمه الله هشت ماه بعد از فوتش به دنیا بر می گردد؛ آیا کذب او برای خلائق ظاهر نشد؟

این ناچیز گوید: مراد از مهدی در این روایت، محمد بن منصور، خلیفه عباسی است که سال صد و پنجاه و هشت، از طرف پدرش ولی عهد و متصدی امور خلافت شد، ولی جدش سقّاح، عقد خلافت را اول برای برادر خودش، عبدالله منصور بست و او را به خلافت معرفی کرد، اما منصور هنگام موت خود، پسرش محمد را ولی عهد ساخت و عیسی بن موسی را مجبور کرد خود را از ولی عهدی خلع نماید، سپس مهدی خلافت و ولی عهدی را برای پسرش موسی که ملقب به هادی است و بعد، آن را برای پسر دیگرش، هارون الرشید قرار داد.

این مجملی است از خبر مهدی و عیسی بن موسی که در این روایت ذکر شده اند و مقصود امام رضا رحمه الله طعن بر علی بن ابی حمزه، از رؤسای واقفیه و تکذیب آن ملعون است که روایت کرد مهدی یعنی محمد بن منصور کشته می شود و سرش را برای عیسی بن موسی هدیه می برند، حال آن که چنین امری واقع نشد و دروغ او آشکار گردید.

[روایت جابر از رسول خدا (ص)]

صبيحة

۲۴

در کتاب لمعات النور فی بشارات الظهور که از تألیفات یکی از فضیلاي معاصر

کلام مؤلف کتاب در این مقام

الاصحاح الاشراف والابحاث مهدوية الحجة المتكتمة

است، از کمال الدین^۱ نقل نموده که جابر انصاری گفت: رسول خدا فرمود: مهدی از فرزندان من، نام او، نام من و کنیه او، کنیه من و خُلُقاً و خُلُقاً یعنی در صورت و سیرت شبیه ترین مردم به من است، الخبر.

پس، از ذکر این خبر و اخبار دیگر، به شباهت داشتن حضرت قائم به حضرت رسول خدا ﷺ در خُلُق و در خُلُق تصریح شده؛ در خبر دیگری آمده: آن حضرت، *يشبهه في الخلق بفتح الخاء لا في الخلق بضمه*؛ حضرت قائم در صورت به رسول خدا شباهت دارد ولی در سیرت شبیه آن حضرت نیست.^۲

آن چه در جمع میان این اخبار به نظر این قاصر رسیده، این است که رسول خدا کفار و مشرکین و اهل کتاب را به اسلام دعوت می فرمود و در این دعوت به قیام با سیف مأمور بود؛ چنان که فرمود: *أنا نبيّ السيف*^۳ و در میان ائمه هدی، کسی که مثل رسول خدا ﷺ مأمور به دعوت به اسلام است، فقط وجود مبارک حضرت قائم می باشد، چون سایر ائمه عليهم السلام آشکار یا پنهان به ایمان دعوت می فرمودند، نه اسلام، زیرا حضرت بقیه الله پس از اندراس کلمه لا اله الا الله و انظماس رسوم اسلام ظاهر می شود؛ چنان که خبر متفق علیه بین عامه و خاصه که «بدأ الإسلام غريباً و سيعود غريباً، فطوبى للغرباء»^۴ به این معنی ناطق و اخبار «إذا قام القائم يستأنف الإسلام جديداً»^۵ به این مقام ناظر است.

هم چنین حضرت قائم در انجام این دعوت به قیام با سیف و ضرب شمشیر و جهاد با کفار و مشرکین و اهل کتاب مأمور است؛ همان طور که در اخباری فرمودند، قائم نامیدن آن حضرت برای این است که به سیف قیام می فرماید و در بعضی اخبار که شباهت و سیرت آنان برای آن حضرت اثبات شده، فرمودند: در او، سنت، سیرت و

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۲۸۶.
 ۲. ر.ک: *ينابيع المودة لذوى القربى*، ج ۳، ص ۲۵۹؛ *العمدة*، ص ۴۳۷؛ *الطرائف*، ص ۱۷۷.
 ۳. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۲۰۰.
 ۴. *مسند احمد*، ج ۴، ص ۷۳؛ *صحیح مسلم*، ج ۱، ص ۹۰؛ *سنن ابن ماجه*، ج ۲، ص ۱۳۲۰.
 ۵. *شرح الاخبار في فضائل الائمة الاطهار*، ج ۳، ص ۵۶۳؛ *الفیة*، محمد بن ابراهیم نعمانی، ص ۱۳۱؛ *بحار الانور*، ج ۵۲، ص ۳۵۳.

شباهتی به خاتم انبیاست و او قیام به شمشیر می باشد.

خلاصه حضرت قائم، در رأفت، رحمت، عطا، جود، عبادت، زهدت، شجاعت، وقار، هیبت و دعوت به اسلام با نیروی شمشیر و مجاهدت، مانند حضرت رسول خدا ﷺ می باشد ولی در بعضی خصوصیات با رسول خدا ﷺ متفاوت است، چون حضرت رسول مأمور به مدارا بود و اگر کسی از روی نفاق، اظهار اسلام می نمود؛ به مفاد «وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا»^۱ می پذیرفت، مدارای آن حضرت به حدی بود که می گفتند: رسول خدا ﷺ گوش است، هر کس هر چه می گوید، گوش می دهد و خدای فرمود: «قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ»^۲.

هم چنین رسول خدا ﷺ اهل کتاب را میان قبول اسلام، دادن جزیه و یا حربه مخیر می فرمود، ولی سیرت حضرت قائم چنین نیست؛ چون آن حضرت با منافقین، همان معامله را می فرماید که با کفار می کند تا به مفاد «يَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِّهِ»^۳ و کریمه «يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا»^۴ دین و عبادتِ خاص و خالص برای خدا باشد و وعده الهی انجام پذیرد، لکن بر حسب اخبار بسیار، حضرت قائم حکم جزیه را برمی دارد و کفار را میان قبول اسلام و قتل مخیر می فرماید.

نیز حضرت رسول ﷺ به صریح «أَنَا أَقْضَى بَيْنَكُمْ بِالْإِيمَانِ وَ الْبَيْتَاتِ» در مقام قضاوت از روی بیته و یمین، حکم می فرمود ولی حضرت قائم، به علم خود حکم می فرماید، پس اخباری که شباهت سیرت آن جناب را با سیرت رسول خدای نفی می نماید، ناظر به عدم شباهت در بعضی از جزئیات و خصوصیات است.

ایماض فی دفع اعتراض

مبادا آن جا گفته شد حضرت قائم، ایمان اهل نفاق و جزیه اهل کتاب را

۱. سوره نسا، آیه ۹۴.

۲. سوره توبه، آیه ۶۱.

۳. سوره انفال، آیه ۳۹.

۴. سوره نور، آیه ۵۵.

نمی‌پذیرد؛ توهم نسخ حکم شریعت شود، چرا که نسخ، جز در صورت تأخر زمانی تشریح حکم لاحق از حکم سابق تحقق نیابد؛ مثلاً امروز ربا، حرام و فردا مباح گردد، اما اگر هر دو حکم در زمان واحد تشریح شود؛ مثل این که صاحب شریعت بگوید: امروز ربا حرام و فردا مباح است، این نسخ نیست، بلکه بیان زمان حکم است. / مقام ما هم از این قبیل است، چون صاحب شریعت خودش گوید: اسلام منافق، قبول جزیه از اهل کتاب و حکم به ایمان و بیانات تا زمان ظهور قائم است، بعد از ظهور او، من حکم دیگری تشریح کرده‌ام، فافهم و تبصر. این مطلب در جواب شبهه بیست و پنجم مخالفین، مفصلاً ذکر شده است، فارجم و طالع... الخ.

[روایت شیخ طوسی از رسول خدا(ص)]

صیحة

۲۵

در غیبت طوسی علیه السلام،^۱ در جمله حدیثی از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت نموده که فرمود: ان الله اختار من الناس الأنبياء واختار من الأنبياء الرسل و اختارني من الرسل و اختار مني علياً و اختار من علي الحسن و الحسين و الأوصياء، تاسعهم قائمهم و هو ظاهرهم و باطنهم.

بدان کلمه «و هو ظاهرهم و باطنهم» در شأن امام غایب از انظار، در السنة ناطقة الهیة ائمة اطهار، تکرار شده و آن چه در معنی آن از علمای اعلام رسیده، سه امر است: **اول**؛ علامه مجلسی علیه السلام فرموده: مقصود از ظهور، غلبه، استیلا و استعلا بر اعدای و جمله کفار و مشرکین و غرض از بطون غیبت، اختفا و استتار از انظار می‌باشد، چون میان حجج الهی و ائمة راشدین، فقط ذات مقدس حضرت حجة بن الحسن - ارواحنا له الفداء - حاوی این دو صفت و جامع این دو خصلت است.

دوم؛ یکی از فضلا فرموده: مراد از ظهور، ظهور بر حسب حجّت و برهان و مقصود از بطون، احتجاب از دیده مردم می‌باشد و اختصاص این امر به حضرت

۱. الغيبة، شیخ طوسی، صص ۱۴۳ - ۱۴۲.

صاحب الزمان علیه السلام، بر خردمندان و دشمنان باهر و هویدا است، زیرا آن قدر که در شئون آن وجود مبارک از مصادر وحی سبحانی در مظاهر الهام ربّانی نصّ به منصب ظهور و مرتبه بروز رسیده، در حقّ هیچ یک از ائمه طاهرین، ظاهر و آشکار نگردیده؛ چنان که کتب مدوّنه و صحف مبوّبه از عامّه و خاصّه، موجود و برای ما شاهد مقصود است.

پس او فی الحقیقه، مظهر دو اسم الظاهر و الباطن خدای تعالی است؛ «ظاهر، جلی علی العقول بالأثار والبرهان و باطن، خفی عن الحواس و المدارک الضعیفة و العیون الخفّاشیه من کلّ انس و جان».

سوم؛ بعض دیگری گفته: ظهور و بطون کنایه از کلّ، تمام حقیقت و جوهر ذات می باشد؛ چنان که شایع است، می گویند: قلبت الأمر ظهره و بطنه ای کله و حقیقت و معنی چنین خواهد بود: حضرت قائم - عجل الله فرجه -، کلّ ائمه، تمام حقیقت و صفوه و جوهره ایشان است و به حقیقت چنین می باشد، چون آن حجّت بالغه الهی که خاتم الحجج، اغمر اللجج، اظهر المنهج و ابهر الفلج است؛ او جامع جمیع کمالات انبیا و مرسلین، حاوی تمام فضایل اوصیای مرضیین و سلاله ای از سلاله و صفوت از صفوت است.

نتیجه بعث رسل و انزال کتب که اعلاى کلمة توحید و انجاز وعد «يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً»^۱ می باشد، به آن وجود مبارک ظاهر و هویدا شود و ثمره شجره دعوت تمام انبیا و رسل که قلع اساس کفر و طغیان و قطع موادّ شرک و عدوان است، به ظهور آن نور مقدّس باهر و هویدا آید؛ «فهو ارواحنا فداء و انفسنا وقاه کلّ الكلّ و تمام الكلّ و جوهر الكلّ و صفوة الكلّ».

نیز کلام حضرت ملک علام در لوح صدیقه کبریا فاطمه زهرا علیها السلام بدین معنی اشاره دارد که در آن جا می فرماید: «علیه کمال موسی و بهاء عیسی و صبر ایوب»^۲ و

در صفات پسندیده امام زعمان است

التوضیح الاستفزازی آیات مهد و ولیّ الحجّة المنتظر

۱. سوره نور، آیه ۵۵.

۲. الکافی، ج ۱، ص ۵۲۸؛ عیون اخبار الرضا، ج ۲، ص ۵۰؛ کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۱۰؛

الاحتجاج، ج ۱، ص ۸۶.

بنابر روایت مفضل از مبین الحقایق، فرمایش خود آن حضرت در روز طلوع طلعت غرّاً و ظهور چهره انور عالم آرا، مبین این معیت عظمی است؛ جعفر الصادق علیه السلام قال: و سیدنا القائم، مسند ظهره إلى الكعبة و يقول: یا معشر الخلائق الا و من أراد أن ينظر إلى آدم و شیث فهما أنا آدم و شیث إلى قوله الا و من أراد أن ينظر إلى الائمة من ولد الحسين فهما أنا ذاك...^۱ الخ و عبارت توسلیه استاد البشر و العقل الحادی عشر، محقق قدوسی نصیرالدین طوسی رحمته الله: اللهم صلّ و سلّم و زد و بارک علی صاحب الدّعوة النبویة و الصّولة الحیدریة و العصمة الفاطمیة و الحلم الحسنيہ و الشجاعة الحسینیة مصرّح بدین مظهریت کبراست.

[روایت دیگری از رسول اعظم (ص)]

صبيحة

۲۶

در غیبت^۲ شیخ طوسی رحمته الله از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت نموده که فرمود: انی واحد عشر من ولدي و أنت یا علی! رز الأرض؛ أعنی أوتادها و جبالها بنا أوقد الله الأرض أن تسیح باهلها فإذا ذهب الأثنی عشر من ولدي ساخت الأرض باهلها و لم ينظروا؛ یا علی! به درستی که من، تو و یازده نفر از فرزندان من، میخها و کوههای زمین باشیم، خدای تعالی زمین را از این که اهلش را فرو برد، نگاه داشته، هرگاه دوازده نفر از فرزندان من بروند، زمین اهلش را فرو برد و دیگر مهلت داده نشوند.

بدان رز به تقدیم راء مهمله بر زاء معجمه؛ به معنی ثابت داشتن شیء است. يقال: رز الشيء و الشیئی ای اثبته و رزه که آهنی است که قفل را داخل آن می کنند، از همین معنی مأخوذ است و علامه مجلسی رحمته الله در بحار^۳ فرمود: در بعضی نسخ، معجمه بر مهمله مقدّم است، آن گاه گفته که ابن اثیر جزری گوید: در حدیث ابوذر علی را به این نحو توصیف نموده: انه لعالم الأرض و زرّها الذی تسکن إليه ای قوامها و اصله

۱. مختصر بصائر الدرجات، ص ۱۸۴.

۲. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۱۳۹.

۳. بحار الانوار، ج ۳۶، ص ۲۵۹.

من زرّ القلب و هو عظم صغیر یکون قوام القلب به و اخرج الهروي، هذا الحديث عن سلمان، انتهى.

[روایت کافی از پیامبر اکرم (ص)]

صبيحة

۲۷

کلینی در کافی^۱ از رسول خدا روایت نموده که فرمود: اثنی عشر من ولدي و أنت يا علي! رز الأرض...، إلى آخر ما ذكر بروایت الشيخ في الغيبة. بدان خبر کافی و خبر مذکور در صبيحة سابق که از غیبت شیخ طوسی نقل شد، در متن متحدند جز این که در مروی شیخ، اثنی و احد عشر من ولدي و در خبر کافی، اثنی عشر من ولدي است.

علامه مجلسی^۲ در بیان این خبر کافی که فرموده: اثنی عشر من ولدي، حال آن که یازده امام از ولد آن سرورند، دو توجیه دارد:

اول؛ صدیقه طاهره^۳ نیز مقصود باشد و با آن مخدّره دوازده نفر شوند.

دوم؛ اطلاق ولد بر امیر المؤمنین^۴ از باب تغلیب و عطف أنت به جهت تأکید و تشریف، از قبیل عطف و ذکر خاص بعد از عام باشد؛ مانند عطف جبریل و میکائیل بر ملائکه در آیه مبارکه: «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ»^۵.

این ناچیز گوید: اگر این خبر از نصوص بر امامت ائمه اثنا عشر نباشد، بلا شبهه مقصود رسول خدا، دوازده اولاد فاطمه زهرا^۶ و یازده امام که از ذریه فاطمه اند، می باشد، بنابراین هیچ اشکالی در خبر نخواهد بود و اگر از نصوص امامت باشد، حضرت امیر المؤمنین^۷ را نیز شامل می شود، یا از باب تغلیب؛ چنان که علامه مجلسی^۸ فرموده و یا از باب تعمیم در ولادت که اعم از ولادت روحانی و جسمانی

الصبح الاصفهاني في اثبات مهدوية الحجة المنتظر

۱. الکافی، ج ۱، ص ۵۳۴.

۲. سوره بقره، آیه ۹۸.

۳. بحار الانوار، ج ۳۶، ص ۲۶۰.

باشد، پس عطف «و أنت یا علی» از قبیل عطف خاصّ بر عام است؛

با این که محتمل است اصل خبر کافی، مثل خبر طوسی رضی الله عنه «و احد عشر من ولدی» بوده و تبدیل لفظ احد به اثنا، از اشتباه یا تصرّف نساخ ناشی شده باشد، زیرا اثنا عشریّت ائمه، مرکوز اذهان شیعه اثنا عشریّه است و چون در خبر لفظ احد عشر یافته، حمل بر غلط کرده و اثنا عشر نوشته.

قرینه‌ای بر قوّت احتمال مزبور این است که روایت شیخ طوسی در تمام الفاظ جز در همین یک کلمه با خبر کافی موافقت دارند. علامه مجلسی مثل این احتمال را در خبر ابی لبید مخزومی در لفظ تسعون و ستون داده است.

نیز مانند همین تبدیل در خبر وفات صدیقه که خمس و سبعین یوماً، بعد از رحلت پدرش مشهور شده؛ خمس و تسعین یوماً احتمال داده شده که با روایت معتبره موافق است، عجیب است که در این مقام، این احتمال به خاطر شریف علامه مجلسی نرسیده یا آن که رسیده ولی متعرض آن نشده‌اند والله الأعلم.

[روایت صدوق از امام حسین (ع)]

صبيحة

۲۸

صدوق رضی الله عنه در کمال الدین^۱ از حضرت حسین بن علی رضی الله عنهما روایت نموده که فرمود: من و برادرم، بر جدم رسول خدا داخل شدیم، حضرت مرا بر زانوی چپ و برادرم را بر زانوی راست نشانده؛ ما را می‌بوسید. سپس فرمود: بأبی أنتما من امامین سبطین! اختارکما الله متی و من ایکمما و من امکمما و اختار من صلیک، یا حسین تسعة ائمة تاسعهم قائمهم و کلهم فی الفضل و المنزله سواء عندالله تعالی؛ پدرم فدای شما دو امام و دو سبط باد! که خداوند شما را از من و پدر و مادرتان اختیار فرموده، ای حسین! از صلب تو، نه امام اختیار نموده که نهمی آنها قائم ایشان است و همه آنان در فضل و منزلت، نزد خدای تعالی برابرند.

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۲۶۹.

علاوه مجلسی رحمته الله بعد از ذکر این خبر می فرماید: ظاهر آن است که ضمیر جمع، راجع به تسعه می باشد، پس فضل امیرالمؤمنین علیه السلام و حسنین علیهم السلام را بر سایر ائمه منافات ندارد؛ چنان که از بعض اخبار ظاهر می شود.^۱

یکی از فضلا، بعد از ذکر فرمایش مجلسی رحمته الله فرموده: بلی، ارجاع ضمیر به تسعه، اشکال افضلیت ائمه ثلثه را دفع می کند، لکن در بعضی اخبار، به افضلیت حضرت قائم - عجل الله فرجه - تصریح شده، پس این اشکال به حال خود باقی خواهد بود، لذا ما در این مقام، مقالی داریم که علی ای حال به وسیله آن، دفع تعارض و رفع اشکال می شود؛ خواه ضمیر، راجع به تسعه و خواه راجع به کل باشد.

سپس فرموده: بدان چنان که نسبت حضرت و احب الوجود - جل سلطانہ - به جمیع سلسله ممکنات من الدرّة و الذرّة، العقل و الهیولی، الأمر و الخلق، متساوی است؛ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى قَالَ الصَّادِقُ علیه السلام اسْتَوَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ وَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى اسْتَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَبْعُدْ مِنْهُ بَعِيدٌ وَ لَمْ يَقْرَبْ مِنْهُ قَرِيبٌ اسْتَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ هم چنین ممکنات نسبت به ساحت قدس واجب من حیث الامکان و المخلوقیّة و المربوبیّة علی السواء هستند، ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت و تفاوت و تفاضل میان مراتب ممکنات از اضافه و نسبت آنها به یکدیگر است؛ فاذا نسب بعض إلى بعض، فبعض جبروتی و بعض ملکوتی و بعض ناسوتی، بعض جماد و بعض نبات و بعض حیوان و بعض انسان.

كذلك، نفوس طیبه و ذوات قدسیّه حجج الهی، چون به حضرت ربوبیت - تعالی / شأنه - اضافه شوند از حیث نبوت و رسالت و امامت منبعت از صقع ربوبی، همه متساوی و در درجه واحد و مرتبه فارده اند؛ «لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ»^۲.

هرگاه بعضی به بعض دیگر اضافه شوند، در این مقام تفاوت و تفاضل پدید می آید؛

۱. بحار الانوار، ج ۳۶، ص ۲۵۵.

۲. سوره بقره، آیه ۲۸۵.

بعضی نبی، بعضی رسول و بعضی اولوالعزم باشند؛ علی تفاوت شئونهم؛ و اختلاف مراتبهم و بعضی خاتم، کنبیئنا محمد، «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ»^{۱۰}. اگر در نفس اخبار صادره از معادن عصمت تدبیر شود، آن چه عرض شد، معلوم و مفهوم گردد، زیرا در اخبار تفاضلی نسبت ایشان به یکدیگر داده شده؛ چنان که درباره امیر المؤمنین علیه السلام فرموده‌اند: «ابوهما خیر منهما یا افضل منهما»^{۲۰} و در حق حضرت صاحب الزمان - ارواحنا فداء - فرموده‌اند: «تاسعهم قائمهم و هو افضلهم»^{۳۰}، لکن در اخبار استوایی، مساوات را به حضرت حق و عندیة واجب الوجود مطلق نسبت داده‌اند؛ چنان که در همین خبر فرموده: سواء عند الله تعالی، پس با آن چه بیان شد، به کلی تنافی بین بعض آیات و تعارض میان این دو قسم اخبار، مندفع و مرتفع خواهد شد.

ما در خصوص مراتب ائمه هدی علیهم السلام نسبت به یکدیگر، به افضلیت امام غایب منتظر و خاتم الائمه الاثنی عشر - ارواحنا لتراب مقدمه الفداء - بر کل ائمه عقیده داریم و آن وجود مسعود مبارک را بعد از جدّ امجدش، عقل کل و خاتم رسل - صلوات الله علیه و اله - اولین شخص عالم امکان و نخستین تعیین نشاء کن فکان می دانیم. اگر حضرت قادر سبحان مرا توفیق بخشد، در کتابی جداگانه به اثبات این مدعی خواهم پرداخت و دعوی خود را به براهین ساطع و ادله قاطع، روشن خواهم ساخت، انتهى کلامه بعین عبارتته.

این ناچیز گوید: در مختار این فاضل، تأمل نما که جای تأمل است.

۱. سورة بقره، آیه ۲۵۳.

۲. الصراط المستقیم الی مستحقّی التقدیم، ج ۱، ص ۲۱۰؛ بحار الانوار، ج ۳۹، ص ۹۰.

۳. دلائل الامامة، ص ۴۵۳؛ الغیبة، محمد بن ابراهیم نعمانی، ص ۶۷؛ مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر، ص ۱۰.

[روایت امام باقر از رسول خدا(ص)]

صَبِيحَةٌ

۲۹

در بحار^۱ از مناقب^۲ نقل نموده: از امام باقر علیه السلام روایت کرده که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: من اهلیتی اثنا عشر نقیباً محدثون مفهّمون منهم القائم بالحقّ یملاء الأرض عدلاً، كما ملئت ظلماً و جوراً؛ از اهل بیت من، دوازده نقیب می باشد که حدیث کرده و فهمانیده شده اند؛ از جمله آنها، قائم به حق است که زمین را پر از عدل کند؛ چنان که از ظلم و جور پر شده باشد.

بدان مراد از محدث و مفهّم به صیغۀ مفعول، حدیث کرده شده و فهمانیده شده کلّ معارف الهی و جمیع احکام و نوامیس ربّانی است، حتّی الأرش فی الخدش، چون خداوند، عزّت تمام علوم و معارف را به رسول خدا تعلیم و تفهیم فرمود که علّمنی شدید القوی و رسول خدا، آنها را به امیر المؤمنین علیه السلام تعلیم و تفهیم فرمود که علّمنی رسول الله الف باب من العلم، ینفتح من کلّ باب الف باب^۳ و هكذا إلى خاتم الأوصیاء الحجة بن الحسن - ارواحنا فداء -.

[روایت جابر انصاری]

صَبِيحَةٌ

۳۰

در کفایة الاثر^۴ از جابر انصاری روایت نموده: چون آیه تطهیر نازل شد و پیغمبر، علی و فاطمه و حسنین علیهم السلام را نزد خود خواند و گفت: اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیراً؛ جابر گوید: من عرض کردم: یا رسول الله! هر آینه خدا این عترت و ذریۀ طاهره مبارکه را به بردن پلیدی از ایشان، نیک گرامی داشته.

دعای پیغمبر در وقت نزول آیه تطهیر

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

۱. بحار الانوار، ج ۳۶، ص ۳۷۱.

۲. مناقب آل ابی طالب، ج ۱، ص ۲۵۸.

۳. الخصال، ص ۵۷۲؛ نوادر المعجزات، ص ۱۳۱؛ دلائل الامامة، ص ۲۳۵؛ شرح الاخبار، ج ۲، ص ۳۰۸.

۴. کفایة الاثر فی النص علی الائمة الاثنی عشر، ص ۶۶.

حضرت فرمود: یا جابر! لائهم عترتی من لحمی و دمی فاخی سید الاوصیاء و ابنای خیر الاسباط و ابنتی سیده النسوان و منّا المهدی. قلت: یا رسول الله! و من المهدی؟ قال: تسعة من صلب الحسین ائمة ابرار و التاسع قائمهم، یملأ الأرض قسطاً و عدلاً یقاتل علی التأویل، كما قاتلت علی التنزیل.

فرمود: ای جابر! این عنایت الهی برای ایشان، از این حجت است که آنان عترت من و از گوشت و خون من اند؛ برادرم، سید اوصیاء، دو پسر، بهترین اسباط، دخترم، سیده زنان و مهدی از ماست.

عرض کردم: مهدی کیست؟

فرمود: نه نفر از صلب حسین، امامان نیکو باشند و نهمی، قائم ایشان است که زمین را پر از عدل و داد کند و بر تأویل قتال فرماید؛ چنان که من بر تنزیل قتال کردم.

بدان چنان که در روایت کفایت الأثر است، حضرت رسول ﷺ این کلمه را درباره علی هم فرموده؛ مخاطباً بجنابه تقاتل علی التأویل، كما قاتلت علی تنزیله.

امیرالمؤمنین علیه السلام هم کلمه مبارکه اخیره را در فرمایشات خود فرموده که پیغمبر صلی الله علیه و آله بر تنزیل مقاتله می فرمود و من بر تأویل مقاتله می نمایم. معنی آن در این حدیث شریف نبوی که جابر روایت کرده، این است: حضرت بقیة الله با کسانی جنگ کند که در ظاهر، دعوی اسلام نمایند و خود را اهل قرآن بدانند، ولی لب و حقیقت اسلام و قرآن را که وجود مبارک امام است، تصدیق نکنند؛ چون ناکثین و قاسطین و مارقین در عصر امیرالمؤمنین علیه السلام با وی جنگ کنند؛ چنان که رسول خدای صلی الله علیه و آله با کفار و مشرکین که منکر نزول قرآن بودند، جنگ فرمود، انتهى.

[روایت ابو حمزة ثمالی]

صیحة

۳۱

صدوق در کمال الدین^۱ به اسناد خود از ابو حمزة ثمالی روایت نموده، حضرت

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۲۳.

علی بن الحسین علیه السلام فرمود: آیه **«وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ»**^۱ در شأن ما نازل شده و آیه **«وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ»**^۲ در حق ما فرود آمده و امامت تا روز قیامت در فرزندان حسین بن علی بن ابی طالب است؛ به درستی که برای قائم ما دو غیبت است که یکی از آن دو، درازتر از دیگری است، نخستین غیبت، شش روز و شش ماه و شش سال می باشد و اما زمان دومین غیبت، به طول انجامد، تا آن که اکثر قایلین به این امر از آن برگردند، پس بر آن ثابت نماند، مگر کسی که یقین قوی و معرفت صحیح داشته باشد، در سینه خود، تنگی، یعنی انکار از حکم ما نیابد و بر فرمان ما اهل بیت تسلیم شود.

بعض از شراح احادیث ذیل این خبر شریف، فرموده: بدان دو غیبتی که در این خبر است، غیبت صغرا و کبرا که در السنه و افواه علما، بلکه مطلق شیعه اثنا عشریه دایر می باشد، نیست. چرا که آن، فقط اصطلاحی از علما و ارباب حدیث است که از منة نصب نواب خاصه و سفرای مرضیه را غیبت صغرا و از بدو انسداد باب، نیابت خاصه را غیبت کبرا گویند؛ هر چند همین معنی را می توان از مطاوی پاره‌ای از اخبار استفاده نکرد و لکن در اخبار و آثار، بر این اصطلاح تصریحی نیست.

بلی مضمون بعض اخبار که از جمله همین خبر می باشد، این است که برای حضرت قائم - ارواحنا فداء - دو غیبت است یکی زمانش کوتاه و دیگری بس دراز است، چون در این خبر، زمان غیبت کوتاه آن جناب، شش روز و شش ماه و شش سال تحدید شده، پس مقصود، برهه‌ای از زمان غیبت است که نسبت به سایر زمان‌ها، نوعی اختصاص و امتیاز دارد و از سیاق خبر، تقدّم زمان این غیبت بر زمان غیبت طولی نیز، استفاده می شود، لذا ابتدای این غیبت، زمان ولادت یا زمان امامت آن حضرت است و بلا شبهه، هر یک از این دو زمان یک قسم امتیازی نسبت به سایر زمان‌ها داشته، زیرا غیبت آن حضرت در بدایت ولادت تا اوایل امامت، یک نحو غیبت و از اوایل امامت

کلام بعضی از شراح در نقل این خبر

الصحيح الاصحح والاشهر والاثبات مهد وبقا الحجة المنتظر

۱. سوره انفال، آیه ۷۵.

۲. سوره زخرف، آیه ۲۸.

تا زمان استقرار امر نیابت خاصه، نحو دیگری بوده است.

این خبر، قرینه است بر این که لفظ ستّة ایام أو ستّة اشهر أو ستّة سنین در روایت اصبح بن نباته^۱ از امیرالمؤمنین علیه السلام برای تردید نیست، بلکه برای جمع و به معنی واو است و لفظ حیرت در آن خبر، قرینه است بر این که مراد از غیبت در هر دو خبر، همان اوایل امامت است که امر غیبت و حیرت، به واسطه شدت طلب و تحرّی معتمد و معتضد عباسی در نهایت شدت و سختی بوده است.

این، آن چیزی است که در معنی دو خبر در نظر فقیر، اظهر است و آن چه علامه مجلسی رحمته الله اظهر دانسته؛ چنان که در صبیحة چهارم این عبقریه ذکر شده، در نظر فقیر، غیر ظاهر است والله العالم.

[روایت کفایة الاثر از کمیت]

صبیحة

۳۲

در کفایة الاثر^۲ ذیل روایت کمیت شاعر و شرفیابی او خدمت سراسر سعادت حضرت باقر علیه السلام آمده: او ابیات خود را که درباره آن بزرگوار و آبای اطهارش انشا نموده، می خواند که از جمله آن ها این شعر است:

متی يقوم الحق فیکم متی يقوم مهدیکم الثانی

سپس امام باقر علیه السلام به او می فرماید: قائم، امام نهم از صلب حسین است، پس از آن، آن سرور تعداد اسامی مقدّس تمام ائمه اثنا عشر را برای او بیان می کند، آن گاه کمیت سؤال کرد: متی یخرج یابن رسول الله؟ حضرت در جوابش فرمود: لقد سئل رسول الله عن ذلك، فقال: انما مثله، کمثل الساعة لاتاتیکم الا بغتة؛ کمیت عرض کرد: چه زمانی خروج فرماید؟ حضرت فرمود: زمان خروج قائم از رسول خدا صلی الله علیه و آله پرسش شد؛ فرمود: مثل او، مثل قیامت است که ناگهانی می آید.

۱. الکافی، ج ۱، ص ۳۳۸، بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۱۳۵.

۲. کفایة الاثر فی النص علی الائمة الاثنی عشر، ص ۲۴۹.

بدان مراد از ناگهانی آمدن، معلوم نبودن وقت معین برای آن، بر غیر خدا و انحصار علم آن به ذات مقدّس حضرت علام الغیوب است؛ چنان چه فرماید: «قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي»^{۱۸۷} پس مقصود، علامت نداشتن و نبودن علامت برای خروج آن سرور نیست؛ چنان که گلپایگانی مروج طریقه بابتیه توهم کرده و این توهم باطل را مبنای فتح باب تأویل علامات ظهور حضرت قائم - ارواحنا فداه - قرار داده، به خیال این که ناگهانی آمدن با علامت داشتن منافات دارد.

وجه بطلان این توهم آن است که خدای تعالی در همان آیه که از ناگهانی آمدن قیامت خبر می دهد، بلافاصله به علامت داشتن قیامت تصریح می فرماید؛ به قوله عزّ اسمه: «فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا»^{۱۸۸}، چرا که اشراط جمع شرط، به فتح اوّل و دوّم و به معنی علامت است و اخبار معتبری که در بیان اشراط ساعت وارد شده، بسیار است، از جمله خبر سلمان، معروف و مفصل است که مفسّرینی، مثل مرحوم فیض در تفسیر صافی و دیگران در دیگر تفاسیر، آن را ذیل این آیه ذکر کرده اند. پس ظاهر گردید در مقام عدم توقیت قیام قائم و تنظیر آن به قیامت و استدلال به آیه «لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً»^{۱۸۹}؛ به هیچ وجه، دلالتی بر نبودن علامت ظاهر برای خروج آن حضرت نیست، بلکه دانستی در نفس آیه مبارکه و اخبار متکاثره، بلکه متواتره، بر خلاف توهم متوهم مزبور، تصریح شده است.

[روایت ابی حمزه از امام باقر(ع)]

صبيحة

۳۳

در کمال الدین^{۱۹۰} و اثبات الوصیّه و غیرهما^{۱۹۱} از ابو حمزه ثمالی از حضرت

اعتقادات بعضی درباره مسیح علیّه

الصبيحة الاستغراق والفتاوى مهدوية الحجة المستطرفة

۱. سورة اعراف، آیه ۱۸۷.

۲. سورة محمد، آیه ۱۸.

۳. سورة اعراف، آیه ۱۸۷.

۴. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۲۲۰.

۵. الارشاد، ج ۲، ص ۲۴۵؛ الاستنصار، ص ۱۷؛ الغيبة، شیخ طوسی، ص ۱۴۰.

باقر علیه السلام روایت شده، فرمود: به درستی که خدای عزوجل محمد را به سوی جن و انس فرستاد و بعد از وی، دوازده وصی قرار داد که بعضی از آنها در گذشته و بعضی باقی مانده‌اند و در هر وصی، صفتی از صفات کمال ظهور کند، اوصیایی که بعد از محمدند، بر منوال اوصیای عیسی باشند، اوصیای عیسی، دوازده نفر بودند و گمان امیرالمؤمنین علیه السلام علی سنة المسيح؛ امیرالمؤمنین علیه السلام بر سنت و صفت مسیح بود.

بدان مراد از بر سنت مسیح بودن امیر، وقوع اختلاف درباره آن حضرت است که برخی او را خدا، عده‌ای حجّت خدا و بعضی خلیفه چهارم دانستند و گروهی از خوارج و نواصب - لعنهم الله - العیاذ بالله سخنان دیگر درباره اش گفتند؛ چنان که درباره مسیح، اختلاف عظیم واقع شد که او را هم، برخی خدا دانستند و آیه **﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾**^۱ اشاره به آن‌هاست، گروهی او را پسر خدا گفتند که آیه **﴿وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾**^۲ به آن گروه نظر دارد، جمعی او را یکی از سه خدا شمردند که آیه **﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾**^۳ مبین عقیده آن‌هاست و یهود عنود - خذلهم الله - عقیده دیگری درباره او داشتند و کلام دیگری می‌سرودند؛ آیه **﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ﴾**^۴ ناظر به همین مقام است.

کشف خفاء و رفع غطاء

با این که این خبر از اخبار مناسبی که باید در این عبقریه مذکور گردد، نیست؛ غرض از ایراد آن، این است که ایراد کرده‌اند که در این خبر تصریح شده امیرالمؤمنین علیه السلام بر سنت مسیح است، حال آن که در بعض اخباری که در چگونگی حالات حضرت حجّت علیه السلام وارد شده، تصریح فرموده‌اند در حضرت حجّت

۱. سوره مائده، آیه ۱۷ و ۷۲.

۲. سوره توبه، آیه ۳۰.

۳. سوره مائده، آیه ۷۳.

۴. سوره زخرف، آیه ۵۷.

- عجل الله فرجه - سنتی از موسی عليه السلام، سنتی از عیسی مسیح عليه السلام، سنتی از یوسف عليه السلام و سنتی از نوح عليه السلام و خضر عليه السلام و خاتم انبیاء عليه السلام است؛ پس چگونه می توان بین این دو خبر جمع کرد؛ لذا غرض از نقل آن در این مقام، دفع این ایراد بود.

به این بیان که اولاً اثبات شی نفی ماعدا نکند، ثانیاً حیثیات، مختلف است، چون شباهت امیرالمؤمنین عليه السلام به مسیح از جهاتی است که ذکر شد و شباهت حضرت قائم به مسیح از جهت دیگر است و آن، وقوع اختلاف در قتل و صلب عیسی و عدم وقوع قتل و صلب است، چرا که نظیر همین اختلاف در حضرت قائم واقع شده که بعضی گفتند: متولد نشده و برخی بر این باور رفتند که متولد شد و از دنیا رفت؛ چنان که سابقاً این قول از علماء الدولة سمنانی صوفی معاند، نقل شد و در دوره متأخر، ابوالفضل گلیایگانی مروّج کیش بابیه از او تبعیت کرد.

جماعت شیعه اثنا عشریه عقیده دارند آن حضرت، متولد، حی و غایب است تا خدا به ظهورش اذن دهد و حضرت صادق عليه السلام در خبر مفصل مفصل بن عمر به این نحو از شباهت تصریح فرموده که از جمع دیگر هم روایت شده؛ پس منافات ندارد از میان ائمه طاهرین هم، امیرالمؤمنین عليه السلام به مسیح شباهت داشته باشد و هم حضرت بقیة الله، کمالات یخفی.

معتقدان شیعه اثنا عشریه

الصحيح الاصح والاشهر والابواب مهدوية الصحيحة المستطرفة

[روایت ابن شیرویه دیلمی]

صبيحة

۳۴

در کتاب فردوس ابن شیرویه دیلمی است که از حضرت رسول روایت شده، فرمود:
المهدى، طاوس اهل الجنة... الخ.

بدان اگر بخواهند چیزی را به کمال جمال و نهایت حسن و زیبایی بستایند، به طاوس تشبیه نمایند، پس معنی این خبر شریف این است که حضرت مهدی عليه السلام نیکوترین و زیباترین اهل بهشت می باشد.

۱۸۱۶

ممکن است نکته این تشبیه این باشد: چنان که طاوس دارای تمام الوان است که در نوع طیور خلقت گردیده و موجب کمال و جمال صورت آن‌ها شده، هم چنین حضرت مهدی علیه السلام که خاتم همه حجّت‌های الهی است، جامع جمیع صفات کمالیه سلسله جلیله انبیا و اوصیاست و آن چه را آن خوبان دارند، آن یگانه گوهر بحر وجود و یکتا مظهر صفات جلال و جمال حضرت ملک معبود، به تنهایی داراست، حدیث من اراد أن ينظر إلى آدم... الخ شاهد بر دعوی و قول شاعر

لیس من الله بمستنکر
ان یجمع العالم فی واحد
مصدق مدعی است.

[روایت مفضل از امام صادق (ع)]

صبیحة

۳۵

در کمال الدین^۱ از مفضل بن عمر، روایت شده که گفت: بر آقای خود، حضرت جعفر بن محمد داخل شدم و عرض کردم: سید من! استدعا دارم خلف بعد خود را به من خبر دهی.

فقال لی: یا مفضل! الأمام من بعدی ابنی موسی و الخلف المأمول المنتظر (م ح م د) ابن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی؛ فرمود: ای مفضل! امام بعد از من، پسر موسی و خلفی که مامون و منتظر است، (م ح م د) پسر حسن، پسر علی، پسر محمد، پسر علی، پسر موسی می باشد.

بعض از فضلا ذیل این خبر چنین فرموده: خلف در لغت به معنی مطلق جانشین است و لکن در لسان مبارک ائمّه علیهم السلام از القاب خاصه حضرت حجة بن الحسن - ارواحنا فداه - است؛ لذا چون مفضل از خلف سؤال کرد، حضرت مبین الحقایق، جواب مفضل را مفضل فرموده و خلف را به نحو اتم و اکمل برای او معرفی فرمود و تفکیک میان «الأمام من بعدی» با قول آن سرور

۱. کمال الدین و تمام النعمة، ص ۳۳۴.

«و الخلف المأمول... الخ» قوی ترین حجّت بر آن چه ذکر شد، می باشد، کما لا یخفی علی اولی النهی.

[روایات مجمل، مطلق و...]

۳۶

صبیحة

بدان اخبار و آثار راجع به حضرت حجّت - عجل الله فرجه - بر حسب اطلاق و تقييد و اجمال و تبیین مراتب مختلف دارند؛ بعضی من جميع الوجوه اطلاق و اجمال دارند، برخی از حیثیتی مطلق و محمل و از حیثیت دیگر، مفید و مبین باشند و این اختلاف بر حسب اختلاف مقامات و مقتضیات و اختلاف سؤال، سائل، مسؤول عنه و حیثیت سؤال می باشد؛ مثلاً حدیث شریف «المهدی طائوس الجنة»^۱ و نظایر آن از همه جهت، اطلاق و اجمال دارند و هیچ لسان ندارند که مهدی کیست، نامش چیست، از کدام امت، معدود و در چه قبیله ای محسوب است و حدیث شریف «یکون من امتی المهدی انقصر عمره ف سبع سنين والا فثمان و الا فتسع يتنعم امتی في زمانه نعیماً لم يتنعموا مثله قط البر و الفاجر يرسل السماء عليهم مدارا و لا تدخر الأرض شیئاً من نباتها»^۲ بیان می کند که مهدی از امت حضرت رسالت پناه می باشد و این ردّ بر کسانی است که درباره عیسی بن مریم توهم مهدویت نموده اند.

این خبر و امثال آن، به واسطه تقييد به امت، غیر امت را خارج می کند، ولی نسبت به خود امت اطلاق دارند، چون می شود از عترت رسول خاتم صلی الله علیه و آله باشد و می شود، نباشد، پس خبر «تملاء الأرض ظلماً و جوراً، فيقوم رجل من عترتی فيملأها قسطاً و عدلاً يملك سبعاً و تسعاً»^۳ و اشباه این خبر که لفظ عترت با اهل بیت یا ذریه دارد، غیر عترت و ذریه را از این دولت بیرون می کند و چون این صنف از اخبار نسبت

بیانات در اثبات مهدویت امام زمان (عج)

الصبيح المنصور في الثبات مهدوية الحجة المنتظر

۱۸۱۸

۱. الصراط المستقيم الى مستحقى التقديم، ج ۲، ص ۲۴۱؛ كشف الغممة في معرفة الائمه، ج ۳،

ص ۲۸۲؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۹۱.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۷۸.

۳. كشف الغممة في معرفة الائمه، ج ۳، ص ۲۶۷؛ بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۷۸.

به عترت اطهار، اطلاق دارد، لذا صنف دیگر که یکی از آن‌ها خبر «یا فاطمه! المهدی من ولدك»^{۱۱} است، غیر فرزندان فاطمه زهرا علیها السلام را از این نعمت عظمی، بی نصیب نماید و چون این دسته از آثار، شامل همه فرزندان حضرت بتول می‌باشد، پس اخبار کثیره معتبر و نصوص وفیره معتمد این موهبت کبر را مخصوص ذریه حضرت حسین قرار می‌دهد؛ مثل آن چه در خبر حدیفه است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله خطبه خواند و آن چه پدید خواهد آمد، در خطبه خود بیان فرمود. آن گاه فرمود: اگر از دنیا، جز یک روز باقی نماند، هر آینه خدای عزوجل آن روز را طولانی کند تا مردی از فرزندان من را برانگیزاند که نامش نام من است.

سپس سلمان برخاست و گفت: ای رسول خدا! آن مرد از کدام فرزند تو خواهد بود؟

فرمود: «من ولدی هذا و ضرب بیده علی الحسین علیه السلام»؛ از این فرزندم است و دست مبارک خود بر حضرت حسین گذاشت.^{۱۲}

این چند خبر از اربعین حافظ ابونعیم نقل شد، و لکن اخبار بسیاری به مضمون هر یک از آن‌ها ماثور و در کتب عامه، فضلاً عن الخاصه، مضبوط و مسطور است و چون این قبیل اخبار نسبت به اولاد اطهار حضرت حسین علیه السلام نیز اطلاق دارد، هر آینه باید برای اثبات مدعای امامیه اخبار دیگری باشد تا مصداق این عنوان را در شخص شخیص حجة بن الحسن العسکری معین نماید، مطلقات را مقید و مجملات را مبین دارد و به قاعده عقلانی مقرر در اصول یک خبر صحیح و معتبر، چندین خبر مطلق را مقید و مجمل را مبین دارد و عالم را تخصیص دهد.

اگر یک خبر صحیح و معتبر در مهدویت و قائمیت حضرت (م ح م د) بن الحسن العسکری وارد باشد، برای تقیید، تبیین و تعیین این مصداق و انحصار آن بس است؛ چه رسد که بیش از هزار خبر در تعیین این مصداق که در آن‌ها به اسم او و اسم پدرش

۱. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۸۰-۷۸.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۸۰-۷۸.

تصریح شده و در کتب فریقین شیعی و سنی، ثبت و ضبط است؛ مثل اخبار معراجیه و غیر آن که در تمام آنها به ابن الحسن العسکری بودن آن بزرگوار، تصریح شده است، فارجع إليها و تبصّر و تدبّر و بالأباطیل فلا تغتر!

[حکایت خرایج]

صبيحة

۳۷

در بحار^۱ است که در خرایج^۲ آمده: از حسن مسترق ضریر روایت شده که او گفته: روزی خدمت حسن بن عبدالله بن حمدان ناصر الدوله بودم، در آن اثنا، در خصوص ناحیه مقدسه با هم گفتگو کردیم؛ بعد از آن، من همیشه ناحیه را قدح می‌کردم و عیب به آن نسبت می‌دادم، تا این که روزی عمویم حسین به آن مجلس حاضر گردید؛ آن گاه بنا به عادت سابق در این خصوص سخن گفتم.

عمویم در آن حال گفت: ای پسر! من هم پیش تر از این به گفته تو قایل بودم تا این که به حکومت شهر قم منصوب شدم؛ در حالی که نظم امورات آن جا بر سلطان، مشکل گردیده بود؛ طوری که هر کس از جانب سلطان به آن جا می‌رفت، اهل آن بلد با او محاربه می‌کردند.

خلاصه لشکری به من داده شد و به سمت قم بیرون رفتم. وقتی به ناحیه طرز رسیدیم، به عزم شکار بیرون رفتم؛ در اثنا، شکاری از پیش من در رفت؛ آن گاه پی آن افتاده، آن را بسیار دو اندیم، تا این که به دره‌ای که مجرای سیل بود، رسید؛ هر قدر آن جا راه رفتم، به جایی منتهی نشد، بلکه وسیع تر می‌شد. به این حال بودم که ناگاه سواری پیش من آمد، اسبی سفید و عمامه سبز مایل به سیاهی که از خز بود، در سر داشت و در پاهایش، چکمه‌ای سرخ بود؛ به من گفت: یا حسین! نه به کنیه مرا ذکر نمود و نه به لقب امیر، ملقبم ساخت، بلکه تنها به نامم مرا خطاب نمود.

حکایت لطیفه در منی ناحیه

الاصح الاصفهانی و الثقات مهد وية الحجية المنطق

۱. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۵۸ - ۵۶.

۲. الخرائج والجرائح، ج ۱، ص ۴۷۵ - ۴۷۲.

گفتم: چه مطلب داری؟

گفت: چرا به ناحیه مقدسه، عیب نسبت می دهی و چرا خمس اموات را به

اصحابم، رد نمی کنی؟

من که مرد باوقار شجاعی بودم و از هیچ چیز نمی ترسیدم، از هیبت و صلابت او

ترسیدم و گفتم: سید من! هر چه امرم فرمایی، عمل می کنم.

گفت: وقتی به آن جا که لشکر می بری، رسیدی و آن را به جنگ و محاربه تصرف

نمودی، خمس هر مالی که آن جا فراهم آوردی، به اهل استحقاق برسان!

گفتم: شنیدم و اطاعت کردم.

گفت: بگذر؛ در حالی که با هدایت هستی. بعد از آن لجام اسب را برگرداند و

برگشت؛ طوری که نفهمیدم از کدام راه رفت. به یمین و یسارم نگاه کردم؛ او را ندیدم،

بیم من بیشتر شد؛ برگشتم، به سوی لشکر آمدم و آن قصه را فراموش نمودم.

وقتی به شهر قم رسیدم، با آن ها اراده جنگ داشتم، ناگاه اهل قم نزد من آمدند و

گفتند: به سبب مخالفت و ناسازگاری حکام سابق با ما، اساس محاربه برپا نموده با

ایشان می جنگیدیم؛ حالا که تو آمدی، مخالفتی میان ما و تو نیست؛ داخل شهر شو و به

امور مملکت پرداز!

زمانی آن جا مکث کردم و اموالی بسیار، بیش از آن چه چشم داشتم بود، فراهم

نمودم، کسانی بر من حسد برده، از من نزد سلطان سعایت و سخن چینی کردند، تا

این که معزول شدم و به بغداد برگشتم، ابتدا به خانه سلطان رو نموده، نزد وی رفتم و

سلام کردم؛ بعد به منزل خود برگشتم و مردم به دیدنم آمدند؛ محمد بن عثمان عمری

هم در میان ایشان بود؛ داخل مجلس گردید و مردم را زیر پا کنان، نزدیک من آمد؛ به

حدی که بر متکای من تکیه کرد، از حرکتش غیظ نمودم. او به نشستن خود طول داد؛

طوری که مردم می آمدند و می رفتند ولی او بیرون نمی رفت، از کثرت مکثش، غیظم

بیشتر می شد. وقتی مجلس تمام شد و از تردد مردم خالی ماند، به من نزدیک شد و

گفت: میان من و تو سرّی است؛ آن را بشنو!

گفتم: بگو!

گفت: صاحب اسب سفید که در درّه با تو ملاقات نمود، می گوید ما به وعده ای که به او کرده بودیم، وفا نمودیم؛ یعنی به او وعده کردیم شهر قم را بدون جنگ و محاربه تسخیر خواهد کرد و اموال بسیار در آن جا فراهم خواهد آورد؛ چنان که گفته بودیم، برایش حاصل شد. آن گاه آن قصّه یادم افتاده، ترسیدم و گفتم: شنیدم و اطاعت کردم. از جای برخاستم، دستش را گرفتم و داخل خزینه نمودم. او شروع کرد و خمس اموال خزینه را بیرون می آورد، حتی خمس چیزی از آن اموال که فراموش نموده بودم هم، در آورد و پس از آن برگشت. بعد از این قصّه، در مورد آن حضرت شک نکردم و امر بر من محقق گشت.

راوی گوید: وقتی این قصّه را از عموی خود شنیدم، شکی که به دلم عارض شده بود، زایل گردید.

[گفتاری از نجم ثاقب]

کشف خافیة عن معنی الناحیة

بدان استادنا المحدث النوری - نور الله مرقدہ - در نجم ثاقب^۱ فرموده: مراد از ناحیه، درست معلوم نشده و ندیدم احدی در کلام خود متعرض آن شود، جز شیخ ابراهیم کفعمی^۲ که در حاشیة مصباح در فصل سی و ششم گفته: ناحیه، هر مکانی است که صاحب الامر^{علیه السلام} در غیبت صغرا در آن جا بوده و وکلا نزد آن جناب تردد می کردند.

او مستندی ذکر نکرده، ولی می توان از بعضی اخبار استفاده کرد؛ چنان که علی بن حسین مسعودی در کتاب اثبات الوصیة^۲ روایت کرده: ابو محمد امام حسن عسکری به والدۀ خود امر فرمود، سنۀ دو بیست و پنجاه و نه حجّ کند، سپس از آن چه در سنۀ

الصحيح الاصح والاثبات مهدوية الحجة المنتظر

۱. نجم ثاقب در احوال امام غایب، ج ۲، ص ۶۶۲.

۲. اثبات الوصیة، صص ۲۵۶ - ۲۵۵.

شصت به آن جناب خواهد رسید، به او خبر داد و حضرت صاحب علیه السلام را حاضر و به او وصیت کرد و اسم اعظم و مواریث و سلاح را به آن جناب تسلیم نمود و مادر ابی محمد علیه السلام با حضرت صاحب علیه السلام به سوی مکه بیرون رفت.

ابوعلی احمد بن محمد بن مطهر متولی آن چه وکیل به آن احتیاج داشت، بود و چون به بعضی منازل رسیدند، اعراب به قافله برخوردند و از شدت خوف و کمی آب به آن‌ها خبر دادند، سپس اکثر مردم، جز کسانی که در ناحیه بودند، برگشتند، پس ایشان گذشتند و سالم ماندند. روایت شده، امر به رفتن برایشان رسید، ولکن علمای رجال تصریح کردند صاحب ناحیه بر امام حسن عسکری علیه السلام، بلکه بر امام علی النقی علیه السلام نیز اطلاق می‌شود.

این ناچیز گوید: فاضل امامی خاتون آبادی در جنات الخلود فرموده: یکی از القاب شریف آن بزرگوار، ناحیه است که در ایام تقیه، گاهی آن حضرت را به این لقب می‌خواندند.

[روایت بحار از مفضل بن عمر]

صبيحة

۳۸

در بحار^۱ از کمال الدین،^۲ به اسناد خود از مفضل بن عمر روایت نموده که «قال الصادق علیه السلام: کأني انظر إلى القائم على منبر الكوفة و حوله اصحابه ثلث مائة و ثلثة عشر رجلاً عدّة اهل بدروهم اصحاب الألوية و هم حکّام الله في ارضه على خلقه حتى يستخرج من قبائه كتاباً مختوماً بخاتم من ذهب عهد معهود من رسول الله، فيحفلون عنه اجفال الغنم، فلا يبقى منهم الا الوزير و احد عشر نقيباً، كما بقوا مع موسى بن عمران، فيجولون في الأرض فلا يجدون عنه مذهباً، فيرجعون إليه و الله انى اعرف الكلام الذى يقوله لهم فيكفرون به».

۱۸۲۳

۱. بحار الانوار، ج ۵۲، ص ۳۲۶.

۲. کمال الدین و تمام النعمة، صص ۶۷۳ - ۶۷۲.

حضرت صادق علیه السلام فرمود: گویا قائم را بر منبر کوفه می بینم اصحاب سی صد و سیزده گانه به عدد اصحاب بدر و گرد او باشند. آن ها صاحبان لوا و حکام خدا در زمین بر خلق اند، قائم کاغذی مهور به مهری از طلا از قبای خود بیرون آورد که عهدی معهود از رسول خدا صلی الله علیه و آله است، آن گاه مثل گوسفند از گرد او فرار کنند و جز وزیر و یازده نقیب باقی نماند؛ چنان که با موسی بن عمران ماندند، سپس زمین را بگردند، مفری نبینند و برگردند. واللہ! من آن کلمه را که برای ایشان می فرماید و به آن کافر می شوند، می دانم.

این ناچیز گوید: بعض از شراح احادیث در توضیح و شرح این خبر چنین گفته: آن چه به خاطر می رسد، این است که مراد از فرار کردن نقبا، دهشت و وحشت ایشان از عمل به مقتضای آن حرف و جولان کردن ایشان در زمین، تفرقه قلب و حواس ایشان باشد، اما کفر ایشان، کفر انکار نیست، چرا که با روایت آن علامات قبل و بعد از ظهور، نیز با روایت همه آن علامات و آیات بیانات از وقت ظهور تا آمدن به کوفه و جلالت شأن خود ایشان که بطی الارض به مکه روند و بر ابر سوار شوند، چگونه کفر انکار از ایشان سرزند و ایشان حکام خدا بر خلق باشند؟!

بلکه مقصود از کفر، کفر تردّد خاطر باشد، چون در حال تردّد فی الجملة، ترک به عمل آید و ترک را کفر گویند؛ چنان که خدا فرماید: ﴿أَفْتَوْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾^۱؛ به بعض کتاب عمل می کنید و به بعضی نمی کنید؛ چنان که فرمود: مردم جز سه نفر بعد از پیغمبر مرتدّ شدند، عمّار و جمع کثیری از بزرگان را جزء مرتدّین شمردند، در حالی که ارتداد ایشان، تردّدشان بود؛ سپس در همه زمین به قلب جولان کنند و تفکر در امر خود نمایند یا مراد از ارض، ارض علم و قرآن باشد؛ همان طور که در بعضی تفاسیر آیات آمده، لذا در شوون ادله و علوم، جولان زنند، مفری نبینند و تسلیم شوند. غیر از این معنی مشکل است با قواعد کلیه ای که از ائمه علیهم السلام

توضیح مؤلف از کلام حجت

التوضیح الاستغراقی فی غرر أخبار مهد و نبی الحجّة المنتظر

رسیده، منطبق شود. خلاصه، مراد از آن کلام، علم باطن است، در اشعار مروی از علی بن الحسین علیه السلام آمده که فرمودند:

و ربّ جوهر علم لو ابوح به لقیل لی أنت ممّن یعبد الوثنا
و لا استحلّ رجال مسلمون دمی یرون اقبح ما یأتونه حسنا
لقد تقدّم فی هذا ابو حسن إلی الحسین و وصیّ قبله الحسننا^۱

چه بسیار جوهر علمی که اگر بروز دهم، گویند تو بت پرستی، خونم را حلال دانسته، نیکو شمزند، حال آن که حضرت امیر این امر را به حسن و حسین وصیت کرده و سپرده و همین امر در سینه سلمان بود؛ چنان که حضرت باقر علیه السلام به شخصی فرمودند: آن حدیث را روایت می کنی که مردم روایت می کنند، که حضرت امیر علیه السلام درباره سلمان فرمود: علم اوّل و علم آخر را یافته است.

راوی عرض کرد: بلی!

فرمودند: می دانی از این سخن چه قصد کرده؟

عرض کرد: یعنی علم بنی اسرائیل و علم نبی.

فرمود: چنین نیست، بلکه علم نبی و علم علی و امر نبی و امر علی علیه السلام و برای این فرمود: اگر ابوذر آن چه در قلب سلمان است، بداند هر آینه او را بکشد یا تکفیر کند. ظاهراً مراد از وزیر، حضرت عیسی و از جمله یازده نقیب، سلمان و امثال او باشد.

[روایت خدامنا شرار خلق الله]

صبیحة

۳۹

علامه مجلسی رحمته الله در بحار^۲ از کتاب الغیبة^۳ نقل نموده: در بعضی اخبار چنین

ذکر شده که ائمه علیهم السلام فرمودند: خدامنا و قوامنا، شرار خلق الله؛ خدمتکاران و کسانی که به خدمتکاری ما قیام و اقدام نمایند، بدترین مخلوقات خدایند.

۱. تاریخ بغداد، ج ۱۲، ص ۴۸۷.

۲. بحار الانوار، ج ۵۱، ص ۴۳۴.

۳. الغیبة، شیخ طوسی، ص ۳۴۵.

این حدیث بر عموم خود باقی نیست؛ یعنی چنین نیست که همه خدمتکاران ایشان را شامل شود، بلکه این را در خصوص کسانی فرموده‌اند که در احکام دینی، تغییر و تبدیل نموده، نسبت به ائمه علیهم السلام خیانتی کرده باشند، حال آن که محمد بن عبدالله بن جعفر حمیری از پدرش، او از محمد بن صالح همدانی روایت کرده، او گفته: خدمت صاحب الزمان علیه السلام نوشتم اهل خانه من، مرا به حدیثی که از پدران گرامی تو روایت شده، اذیت و سرزنش می‌کنند که ایشان فرموده‌اند: خدامنا و قوامنا، شرار خلق الله. در جواب نوشت: شما را خیر باد! آیا کلام خدای تعالی را نخوانده‌اید که می‌فرماید: «وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً»^۱؛ «بین خلائق و قریه‌هایی که برکت خود را به آن‌ها نازل کرده‌ایم، قریه‌های ظاهر قرار دادیم، سپس فرمود: به خدا سوگند! آن قریه‌ها که خدا برکت خود را به آن‌ها نازل کرده، ما هستیم و قریه‌های ظاهر شما هستید.»

[توقیع شریف]

صبيحة

۴۰

در احتجاج^۲ در توقیعی که در جواب مکتوب اسحاق بن یعقوب از حضرت بقیة الله علیه السلام صادر شده، فرموده: اما آن چه سؤال نموده‌ای؛ ارشدك الله و ثبتك الله از امر منکرین امامت ما که از اهل بیت ما و پسر عموهای ما هستند، بدان به درستی که بین خداوند عزوجل و احدی قرابت و خویشی نیست و کسی که مرا انکار کند، از من نیست و سبیل او، سبیل پسر نوح و سبیل عمویم جعفر و اولاد او در انکار امامت؛ مثل سبیل برادران یوسف است.

۱. سوره سباء، آیه ۱۸.

۲. الاحتجاج، ج ۲، ص ۲۸۲.

[احوال جعفر کذاب]

استکشاف بلا استنکاف

بدان این ناچیز فرق میان منکرین از اهل بیت نبوت و خانواده امامت بر سبیل پسر نوح و جعفر بر سبیل برادران یوسف را از این توقیح شریف استکشاف نموده‌ام که بالاخره یعقوب برای برادران یوسف استغفار نمود و یوسف از آن‌ها درگذشت؛ ولی پسر نوح از مغرین و هالکین گردید؛ این است که - و العلم عندالله و عند امنائه -^۱ به مقتضای اخبار بسیاری جعفر خفیف العقل بود؛ چنان که در بحار ضمن روایت سعد بن عبدالله از احمد بن عبیدالله، عامل خراج ضیاع و عقار قم، روایت نموده: در آن حین که احمد بن عبیدالله، امام حسن عسکری علیه السلام را توصیف می‌کرد؛ کسی پرسید: با برادرش جعفر چگونه بود؟

احمد گفت: جعفر کیست که کسی نام او را ببرد یا نامش را به نام حسن بن علی علیه السلام، مقرون نماید؛ جعفر مردی فاسق، متجاهر به فسق و فجور، شراب خوار، از بدترین مردمان، خفیف العقل و مرتکب انواع ملامی و مناهی است، تا آن که ذیل آن روایت، احمد مذکور می‌گوید: جعفر نزد پدرم عبیدالله آمد و گفت: مرتبه و منصب برادرم را به من واگذار تا هر سال بیست هزار اشرفی به تو بدهم.

پدرم گفت: ای احمق! سلطان شمشیر خود را کشید و خواست به ضرب شمشیر و تازیانه کسانی که به امامت پدر و برادرت اعتقاد دارند، از عقیده خود برگردانند؛ نتوانست و این آرزو برایش میسر نشد، هر چه در این باب تدبیر و سعی کرد تا ایشان را از مرتبه‌ای که خدا به ایشان داده بود، زایل گرداند؛ برایش ممکن نشد. اگر شیعیان پدر و برادرت، تو را امام دانند، چه احتیاجی به سلطان یا غیر سلطان داری که تو را به مرتبه ایشان برسانند، حال آن که تمنای ایشان آن است که آن مرتبه جز برای خود سلطان در خارج وجود نداشته باشد، اگر آن منزله و مرتبه را نزد شیعیان نداری، به پول دادن و زور و امداد سلطان برایت میسر نخواهد شد.

۱. بحار الانوار، ج ۵۰، ص ۳۲۸-۳۲۵.

پدرم از خواهش کردن او فهمید او دیوانه و کم عقل است و امر کرد دیگر او را نزدش راه ندهند. غیر این، اخبار دیگری هم وجود دارد و از بدیهیات است که مثوبات و عقوبات کثرتاً و قلتاً منوط به کثرت و قلت عقل است.

در بحار، بابی برای این که ثواب عبادت به اندازه عقل است، عنوان فرموده و ضمن آن، روایت عابد کثیر العبادی ذکر شده که در جزیره عبادت می کرد، ملکی ثواب او را در جنب عبادتش کم دیده، از باری تعالی اذن خواسته، نزد او رفت و گفت: عجب مکان خوبی برای عبادت اختیار کردی؛ سبزه زار و باطراوات است.

عابد گفت: بلی، چنین است ولی حیف که خدا خری ندارد که این جا بفرستد و از این علف ها بخورد تا ضایع نشوند. نقل شده آن ملک بالاخره دانست قلت ثواب او به واسطه کمی عقلش است.

هم چنین در مقام عقوبات و تفاوت آنها شدتاً و ضعفاً به واسطه تفاوت مراتب عقول، تفاوت عقوبت مرتده با مرتد کفایت می کند که اولی توبه او اجماعاً قبول است و ثانی مگر بینه و بین الله قبول نیست، اولی تا سه مرتبه و ثانی، یک مرتبه از او استتابه می شود و بعد از عدم توبه، در اولی، حکم حبس و تزییق در مأکل و مشرب و در دوّمی، حکم قتل است و هم چنین در بسیاری از احکام که حکم زن و مرد در آنها مختلف شده و این اختلاف به این معلّل گردیده که زن ها ناقص العقل اند و درباره آن ها رفق و رحمت از جانب شریعت ملحوظ شده است.

بناء علی هذا شاید این تفاوت در توقیع شریف، به لحاظ خفت عقل جعفر باشد و ذکر پسرهایش با او در توقیع، با آن چه ذکر شد، منافی نیست، زیرا مشهور است نوعاً خفت عقل پدر بالوراثه، دامن گیر اولاد هم می شود؛ چنان که خود احقر در بلده نهادند که مسقط الرأس من است، حاجی فیض الله نامی را دیدم که خفیف العقل بود و چهار پسر داشت که همه آن ها خفیف العقل بودند و از والد مرحوم مکرر می شنیدم که می فرمود: پدر حاجی فیض الله مزبور هم، مثل پسر و نبیره هایش خفیف العقل بود و العلم عندالله.

التوضیح الاصحیح والاعیان مهدویة الحجية المستطرفة

تأیید فیه تسدید

از یکی از بزرگان علمای دارالخلافة طهران مسموعم شد که بین شصت و هفتاد، پس از هزار و دوست سال بعد از هجرت که بعضی از مبدعین در شرع مبین ظاهر شده و کتابی نوشته که اسم او در سورة الرحمن است، کتاب او را نزد علمای دارالخلافة بردم، هر یک از آنها بعد از ملاحظه کلمات کفریه او، تصریحاً نوشتند؛ صاحب این کتاب کافر است.

سپس آن کتاب را نزد عالم جلیل آقا محمود بن آقا محمد علی بن وحید بهبهانی آوردند، چون کلمات کفریه مندرج در آن کتاب را ملاحظه فرمود و از خارج هم مسبوق بود که نویسنده آن کتاب، مدت زمانی در هوای گرم عربستان و بعضی از بنادر ایران، با سر برهنه به جهت تسخیر شمس، مقابل تابش آفتاب ایستاده و از این جهت، احتمال جنون و اختلال عقل در او می رفت؛ چنین نوشت: صاحب این کتاب و گوینده این کلمات، اگر مختل العقل نباشد، کافر است؛ بعد از این که عالمی این معنی را ملاحظه نموده باشد، چگونه ولی عصر و حجت خدا آن را ملاحظه نمی نماید؟!

قدّم البساط الثالث من الكتاب المستطاب الموسوم بالعبقری الحسان في احوال مولينا صاحب الزمان عليه صلوات الله الملك المئان على يد مؤلفه العبد المذنب الأحمق ابن محمد حسين النهاوندي على اكبر آمنيها الله من فزع يوم المحشر و حشرهما مع ساداتهما الأربع عشر في العيد السعيد المولود السابع من شهر ربيع الاول من شهور أربع و أربعين ثلاث مائة بعد الألف من هجرة من له العزّ و الشرف في المشهد المقدّس الرضويّ على مشرفة الألف الثناء و التحيّة و لقد منّ الله عليّ بكتابة هذا الكتاب الشريف و أنا العبد المذنب المحتاج الى رحمة ربّه الغني ابن الشيخ محمد حسين محمد علي الخراساني الحائري المسكن و المدفن سنة ۱۳۶۳.

جزئی از بیان مؤلف در این مقام

در تاریخ ختم تألیف این بساط است

الْعَبْدُ الْمَذْنُوبُ الْاِحْمَقُ ابْنُ مُحَمَّدِ حُسَيْنِ النَّهْاوَنْدِيِّ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللهِ الْمَلِكِ الْمِئَانَ عَلَى يَدِ مُؤَلِّفِهِ الْعَبْدِ الْمَذْنُوبِ الْاِحْمَقِ ابْنِ مُحَمَّدِ حُسَيْنِ مُحَمَّدِ عَلِيِّ الْخِرَاسَانِيِّ الْحَائِرِيِّ الْمَسْكَنِ وَ الْمَدْفُنِ سَنَةِ ۱۳۶۳.